

عقائد

الموضوع

1 م.ك. مج 4446

قواعد العقائد

الغزالى ؛ ابوحامد محمد بن محمد - 505 هـ

مخطوط رقم

العنوان

المؤلف

أوله

آخره

تاريخ النسخ

اسم الناشر

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

مصدر المخطوط

المراجع

شستربيتي

52 - 1

عدد الأوراق

نسخ معتاد

0

عدد الأسطر

المقاس

مخطوط رقم
العنوان
المؤلف
أوله

الموضوع

4446 م.ك. مج 2

المعتمد من المعتقد

الكاشاني ؛ علاء الدين ابوبكر بن مسعود بن احمد — 587 هـ

آخره

تاريخ النسخ

إسم الناشر

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

عقائد

906 هـ

ابوالنور محمد بن محمد الأحميمي

60 — 54

عدد الأوراق

نسخ معتمد

0

عدد الأسطر

المقاس

شسترريتي

مصدر المخطوط

المراجع

مخطوط رقم
العنوان
المؤلف
أوله

3 مج . ك. م 4446

شرح اعتقاد الطحاوي

الشيباني ؛ شرف الدين ابو الفضل اسماعيل بن ابراهيم بن احمد الحنفي - 573 هـ

آخره

تاريخ النسخ

اسم الناشر

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

906 هـ

ابوالنور محمد بن محمد الأخييمي

90 - 63

0

عدد الأوراق

عدد الأسطر

المقاس

نسخ معتاد

شستربيتي

مصدر المخطوط

المراجع

مخطوط رقم
العنوان
المؤلف
أوله

4446 م.ك. مج 4
عقيدة السهروردي
السهروردي ؛ عمر بن محمد - 632 هـ

آخره

تاريخ النسخ
إسم الناشر
نوع الخط
لغة المخطوط
تاريخ التأليف
الملاحظات

906 هـ

ابوالنور محمد بن محمد الأخميمي

96 - 94

عدد الأوراق

نسخ معتاد

0

عدد الأسطر

المقاس

شستربيتي

مصدر المخطوط

المراجع

مخطوط رقم

عقائد

الموضوع

م.ك. مج 5 4446

العنوان

درج المعالى

ابن جماعة ؛ محمد بن ابى بكر - 819 هـ

المؤلف

أوله

آخره

تاريخ النسخ

إسم الناشر

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

906 هـ

ابوالنور محمد بن محمد الأخييمي

نسخ معتاد

عدد الأوراق

110 - 101

عدد الأسطر

0

المقاس

مصدر المخطوط

شستربيتي

المراجع

PIETERSE DAVISON
INTERNATIONAL Ltd
microfilm service

Chester Beatty
Library

MS

17 10 1979

5 cm

جُمِعَ حَقُوقُ النُّشرِ وَالطبْعِ مَحْظوظةً

لِلْمَدْرَسَةِ الْمُهَنْدِسِينَ بَيْرَدْبَلْنَ، اِيرْلَانْدَا

This microfilm is copyright. It shall not be published
or printed without the permission of the Trustees of
The Chester Beatty Library & Gallery of Oriental Art
20, Shrewsbury Rd., Dublin 4, Republic of Ireland.

(1) *QĀLIQĀD AL-AQĀD*, by AL-GHAZĀLĪ (d. 505/1111).

[The Muslim creed; foll. 1-52a.]

Brockelmann i. 421, Suppl. i. 746.

Foll. 52b-54a contain an anecdote.

(2) *AL-MUTAMAD MIN AL-MUTAQAD*, by 'Alā' al-Dīn
Abū Bakr b. Mas'ūd b. Aḥmad AL-KĀSHĀNĪ (d. 587/1191).

[A similar work; foll. 54b-60a.]

No other copy appears to be recorded.

Foll. 60b-62 contain a poem.

(3) *SHARH ITIQĀD AL-TAHĀWI*, by Sharaf al-Dīn Abu
'l-Fadl Ismā'il b. Ibrāhīm b. Aḥmad al-Hanafī AL-SHAIBĀNĪ.

[A commentary on *Aqīdat ahl al-sunna wa'l-jamā'a*, a creed;
foll. 63-90a.]

No other copy appears to be recorded.

Foll. 90b-93 contain a tract on sects.

(4) *AQĪDA*, by AL-SUHRAWARDĪ (d. 632/1234).

[A creed; foll. 94-96a.]

No other copy appears to be recorded.

Foll. 96b-100 contain another copy of part of (1) above.

(5) *Dahrīy al-Mālikī*, by IBN JAMĀ'A (d. 819/1416).
[A commentary on *Bud' al-amālī*, the metrical creed by AL-
ŪSĪI (d. 569/1173); foll. 101b-110.]

Brockelmann i. 429, Suppl. i. 764.

Foll. 110. 17·8 - 13·7 cm. Clear scholar's naskh.

Copyist, Abu'l-Nūr Muḥammad b. Muḥammad al-Ikhmīmī.

Dated 906 (1500-1).

MS. 4446

مختبر القلم ١٥٢ - متحف
متحف مصر
جامعة القاهرة
جامعة القاهرة
جامعة القاهرة

براءة اختراع

MS 4446

أحمد العساتي للقلم

مصممه في مصر

بتصرّف الملكي

الله

و معنى هذه السطور

هي شاعر ينجز العبرة

فنان

شاعر

ع

ح

فان

لعلان سليمان أدا

د. سنتات الكاظم

الله و دش وار منه يا زلما

ك الله في ذاتها

الله هو ما شاهد بالبصر

مكتبة

متحف مصر

يَنْحُوتُ الْجَلَالُ لِأَنْتَصَرَ عَلَيْهِ بِالْأَنْقَاضِيَّةِ بِإِنْتَصَارِمِ الْأَبَادِ وَإِنْقَاضِ
الْأَجَابِ بِلِهِ وَالْأَنْفُكِ وَالْأَخْرِ وَالظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ الْأَنْتَزِيدِ
وَأَنَّهُ لَيْسَ بِجِيمٍ مُضْطَوِّرٍ وَلَا جُوْعَرٌ مُحَذَّرٌ وَمُقْدَرٌ وَأَنَّهُ
يَانِلُ الْأَجْسَامَ لَمْ يَنْقُدْ بِرَوْلِي بِبُولِي الْأَنْقَاصَمِ وَأَنَّهُ لَيْسَ
بِجِيمٍ وَلَا فَحْلَةً الْجَوَاهِفُ وَلَا بَغْرَضٍ وَلَا تَحْلَةً الْأَعْرَاضِ
بِلَا إِيمَائِلَ مُوجُودٌ وَلَا يَمَالِهِ مُوجُودٌ لَيْسَ سَتْلَهُ شَيْءٌ وَهُوَ السَّبِيعُ
الْمُصْبِرُ وَلَا هُوَ مُثْلِشَيٌّ وَأَنَّهُ لَا يَعْدُ الْمُقْدَارُ وَلَا يَخْرُجُ الْأَوْطَارُ
وَلَا يَخْيِطُهُ الْجَرَاتُ وَلَا تَكْتَفِي السَّاَوَاتُ وَأَنَّهُ مُسْتَوٌ عَلَى الْعَرْشِ
عَلَى الْوَجْدِ الَّذِي قَالَهُ وَبِالْمَحْنَى الَّذِي أَرَادَهُ اسْتَوَى مِنْهَا
عَنِ الْمُهَامَّشَةِ وَالْاسْتَقْرَارِ وَالْمُهَمَّكَنِ وَالْمُهَلُوكِ وَلَا تَقْدَلَ
لِيَمَالِهِ الْعَرْشُ بِلِلْعَرْشِ وَجَلَتْهُ مُحَمَّلَهُ بِلِلْطَّفِيفِ قَدْرَتِهِ وَمُقْهُوِّهِ
وَفِي صَدِهِ وَهُوَ قَعَدِي فَوْقَ الْعَرْشِ وَفَوْقَ كَلْبِي ۝ حَكْمُرُ الثَّرِيِّ فِي قُوَّتِهِ
لَا تَرْبِدَهُ إِلَى الْعَرْشِ وَالْمُكَمَّلِ بِلِهِ وَتَعَالَى رُوحُهِ ۝ جَاءَتْ عَنِ الْعَرْشِ كَمَا
أَنَّهُ فِيهِ الدَّرَجَاتِ عَنِ الثَّرِيِّ وَهُوَ مَعْذُوكٌ ذَلِكُو فِي كُلِّ دُوَّارٍ
أَوْ فِي كُلِّ سُورٍ مُوْجِبٍ الْوَرَادِ لِمَعْنَى الْمُكَمَّلِ كَمَا يَعْلَمُهُ كُلُّ شَيْءٍ وَلَا يَعْلَمُهُ
الْأَعْلَامَ كَالْأَنْجُونَةِ الْأَنْجُونَةِ الْأَجْسَامِ وَأَنَّهُ كَمَلَ كَمَلَ كَمَلَ كَمَلَ كَمَلَ كَمَلَ كَمَلَ

متقدّر
تعزيزه
بالعتول

لأنه قبل أن يخلو الزمان والمكان وهو الان على ماعليه
كان ذاته باهٍ بغير خلقه بصفاته ليس في ذاته سواه ولا يُؤثِّر
سواء ذاته وانه مقدَّس عن التغيير والاشغال لخلوه المواد
ولا تغريه العوارض بل المنزول دلابزال في لغوت جلة المترئها
عن الرزوال والذى في صفات كماله مستغشيا عن زيادة الاستكبار
وانه في ذاته معلوم الوجود بالعقل كما انه متوحِّي الذات
بالابصار بغية منه ولظفها بالإبصار في دار القراءة وإنما
بالتعظيم بالنظر إلى وجهه الكشم الاليل وانه حي قادر
قاهر لا يعترى به قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نعم ولا
يعارضه فنا ولا موت وانه ذو الملك والملكوت والعز
والجبروت وهذه السلطان والقهر والخلق والامشو
والسموات مطوبات بيته والخلائق مغهورون في قضيته وانه
المفرد بالخلوق والا يدع المتوجع بالابعاد ولا بد ادع خلقاً الخلق
وإنما يحيى قادر بالتفصير والجائم لا يشك عن قضيته مقدَّس
ولا يغرس في دار القراءة الا خير ولا شخصي مقدَّس ولا ملائكة ولا
تشاهي مهلو ماته الوجود وانه حي الرشيق مطلوب ماته محبو
بما يجري من تحكم الأرض الى اجل السماوات لا يعزب عن عمله

شقائق ذرة في الأرض ولا في السماء بل يعلم بـ المهلة السوداء على
السماء الصافية في البلاطة الطهارة ويدركه حركة الهواء ويعيد السر
وافغنى قرطباً يطلع عليهوا غير الصابرين وحرقابه المخاطر فتنشأ
السرابيون عليه تدبر ازال لغيره موصيئاته في ازال اللازم لا يعنهم
متحدة حاصل في ذاته بالخلول والاسقال وانه
تعالي مريد الکائنات مد بول المحاذفات ولا يجري في الملأ فليل
ولا كثير صغير او كبير خير او شر فنفع او ضر ايما ان اؤكفو
عن فان او نكر فوز او خسراً زباداً او نعسان طاعة او عصيان
كثر او ايما رزق او حسان اباقضايه وقد يهد وعكته وشنته
ناسا كان وما لو نشاله يكن لا يخرج عن صبيته لنه ناطر ولا نله
خاطر بل هو المبدع المعيد الفعال لما يريد لا زاد لامرها ولا معا
لوكه فلامه رب له بد عن معصيته الابنوفيقه وعصته لا فوشه ولا
شقائق طاعته الا محبتته ومحبته فلوا جتمع الاشر والبغى والملائكة
والشياطين على ان تحيى كوا في العالم ذرها همسة حسن وشون
إذا ذرتها محبته عجزوا عنهم وانهم ينتهيون اليها بغيرها في مثاله
صفاته كجهول الذي لا يرى مخصوص فارك سريراً في ازاله الموجود دالاشياء
في اوقاتها التي قد رها وعدهت في اوقاتها كما اراده في ازاله من غيره

وَلَا فَرْس

15

نَادِي

واعد

غير صوت ولا حفيظة كابري الباردة ائمۃ العز وجل من
غير جوهر ولا عرضٍ واداً كانت لعهدة الصفاتٍ كان في اعمالها
قادراً مربداً سمعاً بصيراً استطاعا بالقدرة والحياة والعلم والاراده
والسمع والبصر الاجرد الذاتي ^{الله} ^{الله} ^{الله} ^{الله} ^{الله} ^{الله}
لاموجود سواه الا وهو حادث بفعله فايضر من عده
على احسن الوجوه وأبغض لها وآتتها رأفة لها وانه حكم
في افعاله عادلة في افضليته ولا يقاصر عذله بعدد العباد
اذا العباد يتضورون منهم الظلم يتضرر بهم في تلك عبودهم
ولا يتضور الظلم من الله تبارك وتعالي فانه لا يصلح لغيرين
بل كما عني يكون تصرفه ظلماً فكل ما سواه من جن هؤلائش
وشيطان هؤملك هوسما هؤوازض هوحيوان هوبناءات او جوهر
هو عرضٌ لا مدرك له او مخنوسرٌ حادث اخترعه بقدرته
لهذه العدم اختفاءً وانشاء ايشاً بعد اذ لم يكن شيئاً
ذلك كورة اذ كان في الاذله موجوداً او خلقه ولم يكن غيره
لابعد في الخلق بعد عدهم اذ هم كلهم لا الالتفاق بين
سبعين ازواذه وتحقق في الاذله من كل هذه الالتفاقات اليه
يعطى بحسبه انه متتفضلاً بالخلق والاخرين لاع والتكليف

١٢

لآخر وحوب ومتطلوب بالإنعام والصلاح لا عن لزوم فعله
الفضل والاسفار والنعمه والامتنان اذا كان قادر اعلاها
بصيغه عباده انواع العذاب ويبيتهم بضره الالم
والاصابه ولو قاتل ذلك لكان منه عذابا ولعميلون فيبيها والظاهر
وانه عز وجل يبيشه عباده على الطاعنه حكم الكرم والوعده
لا تحكم الاستحقاق والبرهوم لا يحب عليه ولا يتصور منه
ظلمه ولا يحيطه لا يعذر عليه وان حفده في الطاعات والاجاب
على المخلوق بما جا به ذلل على السنة انبنيا به عليهم السلام
لا يحمد العقول ولكنه بعث الرسل واظهر صدقهم بالعجز
الظاهر فبلغوا امره ونفيه وعده ووعده فوجي على
الخلق تصديقهم في جميع ما جاؤ به من الكلمه
الثانية وهي حمد الله الرسول صاحب الامر عليه وسلم
وانه بعث الشیخ الاممی القریشی محمد اصلکی الله عليه وسلم
بسالیله کانه العز والیحمر والیعنی والاسفر فینه کانه الله
یحضر عینه الارایم الاماکن فیها وفضله على سائر الانبياء
ویجعله سید البشر ویسع کمال الایمان بشرکه کده التوحید والعنو
قوله لا اله الا الله ما لم تقرن ایمانه فیها دلیل الرسیب - وهو شوائب

نَبَّهَ رَسُولُهُ أَنَّهُ وَأَزْمَمَ الْخَلْقَ تَضْدِيقَهُ فِي جَمِيعِ مَا أَخْبَرَ
غَيْرَهُ مِنْ أَمْوَالِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَا يَقْنَعُ الْإِيمَانُ بِعِدَّتِي نَوْلَنَ
كُلُّمَا أَخْبَرَ عَنْهُ بَعْدَ الْمَوْتِ وَمُعْذَلَةِ الْقَبْرِ وَأَرْسَى
وَأَذْلَلَ سُوَالَ الْمُنْكَرِ وَنَكَرِ وَهَا شَخْصَارَ مَهْيَانَهَا يَلْأَسْنَدَا نَ
الْمُتَبَّثَ فِي فَيْرَه سَوْيَادَارُوحَ وَجَبَنَهَ وَنَسْخَلَاهَ بَعْدَ عَنِ التَّوْحِيدِ
وَالرَّسَالَةِ وَيَغْلَبُنَّ لَهُمْ زَلْكَ وَمَادِيَلَكَ وَمِنْ نَيْلَكَ وَهَا
فَنَانَ الْفَيْرِ وَسُوَالَهَا الْوَلَكَ فَنَنَهُ بَعْدَ الْمَوْتِ - بَوْسَ
بَعْذَابَ الْقَبْرِ وَاهَ حَوْ وَحَكْمَهُ وَعَدَلَ عَلَى الْجَسَدِ وَالرُّوحِ
عَلَى خَوْمَاءِ بَرِّهِ اللَّهِ وَبِشَأْ - بَوْمَنَ الْمَبِيزَانَهِي الْكَبِيرِ
وَاللَّسَانِ وَصَفَتِهِ فِي الْعِظَمِ اَنَّهُ مِثْلُ طَبَاقِ السَّمَاوَاتِ
وَالْاَرْضِ فَوْلَانِ الْاَعْمَالِ بِقَدْرِهِ اللَّهُ تَعَالَى وَالْحَسَنَهُ مِثْاَقِيلُ
الْدَّائِرَهُ وَالْمَزَدِلَهُ كَعْبَقَهَا التَّهَامَ الْمَدَلَهُ فَتَطَرَّحُ صَحَابَهُ
الْحَسَنَاتِ فِي صُورَهِ حَسَنَهِ فِي كَعَهَ الْعَوْنَهِ فَتَسْقُلُهَا
الْمَعْزَانُ عَلَى قَدْرِ دَرْجَاتِهَا عَنْهُمْ اللَّهُ فَنَعْلَمُ اللَّهَ تَعَالَى
وَنَطْعَمُ صَحَابَهُ السَّلَامَ وَكَشَفَهُمُ الْمُؤْمِنَهُمُ الْمُتَعَلَّمَهُ
بَعْدَهُ اللَّهُ تَعَالَى بَوْمَرَهُو صَرَاطُهُ وَهُوَ حَسَنَهُ مُهَمَّدُ وَدُعَى عَلَى
مَئِينَ حَجَّهُ - الْحَمْدُ لِلَّهِ مُنْدَهِيَهُ وَأَرْقَى مِنْ الشَّغَرَهُ تَبَرَّلَهُ عَلَيْهِ

أَقْدَامُ الْكَافِرِ إِنْ يَحْكُمَ اللَّهُ تَعَالَى فَيَهُوَ يَحْكُمُ فِي النَّارِ
وَنَقْشَتْ عَلَيْهَا قَدَامُ الْمُؤْمِنِينَ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَيَسَّافُونَ
إِلَى دَارِ الْغَرَارِ وَإِنْ يَوْمَ بِالْخُوْزِ الْمُوْرُودِ حَوْضِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ مِنْهُ وَمِنْهُ دُخُولُ الْجَنَّةِ وَبَعْدَ
جَوَازِ الصَّرَاطِ مِنْ شَرِبَةِ مِنْهُ بَلْ يَطْلُبُهَا بَعْدَ دَابِدِ
عَرْصَةِ مَسْلَوَةِ شَهْرِ أَشْدَى صَارِ الدَّرَنَ وَأَعْلَامِ الرَّسْلِ
حَوْلَهُ أَبَارِيقُ عَدُدُهَا هُنْجُونُ السَّمَاءِ فِيهِ مِيزَابَانَ
يَصْبَانَ مِنَ الْكَوْثُورِ وَإِنْ يَوْمَ بِالْحَسَابِ وَتَقَارِبُ الْمُغْلِقِ
فِيهِ الْيَمَانِقُشَرِيُّ الْحَسَابِ وَمَسَاجِحُ فَنَدِ وَالَّذِي مِنْ بَدِ حَلْلِ
نِمَمِ الْجَنَّةِ بِغَيْرِ حَسَابِ وَهُمُ الْمُقْرَبُونَ فَيَنْتَهِيُ الْكَوْثُورُ
مِنَ الْأَبْيَاعِ عَنْ تَلِيهِ الرِّسَالَةُ وَمِنْ بَشَارَ الْكُفَّارِ عَنْ
نَكْدِيبِ الْمُرْسَلِينَ وَسَالَةِ الْمُبَتَدِعَةِ عَنِ السَّنَةِ وَبِسَارُ
الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْأَعْمَالِ وَلَئِنْ يَوْمَ بِأَغْرِاجِ الْمُوْحَدِينَ مِنَ النَّارِ
بَعْدَ الْفَقَامَ حَتَّى لَا يَسْقُى فِي جَهَنَّمَ مُوْحِدٌ بِفَضْلِ نَفْلِي
وَإِنْ تَوْمَرْ بِبَشَارَةِ الْأَبْيَاعِ لَا يَشْعُلُ الْمُعْلَمَاتِ لِلْمُسْلِمِ لَا يَكُلُّ
مِنْ سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ كُلُّ عَلِيِّ حَسَبِهِ جَاهِدٌ وَمُنْتَلِيَهُ عَنْ دَارِهِ
وَمِنْ بَشَيِّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَهُ دَسْكُرٌ لِمُشْفِيَ الْمَوْتِ الْمُنْضَلِّا بِعَلَيْهِ

لَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ مِنْ يَلْتَخَرُجُ مِنْهَا مِنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ
مِنْ قَالُ دُرَرٌ مِنْ أَيْمَانِ دَارِهِ يَعْتَقِدُ فَضَلِّا الصَّحَابَةَ
وَتَرَى بَيْنَهُمْ وَإِنْ أَفْضَلُ الصَّحَابَةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقِ يَوْمَ شَهَادَةِ عُثْمَانَ
ثُمَّ عَلَى رَضْوانَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَرَزَ الْجَنَّةَ تَجْمِيعَ
الصَّحَابَةِ كَمَا حَلَّهُمْ وَبَيْنَهُمْ كَمَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَرَسُولُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَكَلَذِكَ مَا وَرَدَتْ بِهِ الْأَشْهَادُ
وَشَهَدَتْ لَهُ الْأَغْيَارُ فَمِنْ أَعْتَقَدَ جَمِيعَ ذَلِكَ مُوقَابَةً
كَانَ مِنْ أَهْلِ الْمَحْقُوقِ وَصَاحِبِهِ السَّنَةِ وَفَارَقَ زَفَرَ الضَّلاَلِ
وَالْبَدْعَةِ فَنَسَالَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَعَالَ الْمُقْبِنِ وَالْبَثَاثَةِ
فِي الدِّينِ لَنَأْوِي لِكَافِرِ الْمُسْلِمِينَ أَنَّهُ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ
الْفَرَحُ الْمُنْعَلِيُّ وَجَدَ التَّدَرُّجَ إِلَيْ
الْإِرْشَادِ وَتَرْتِيبَ دُرَجَاتِ الْاعْتِقادِ وَمَا ذَكَرَنَاهُ مِنْ تَرْجِمَةِ
الْعَقِيدَةِ لِيَغْرِيَنَّ يَقْدُمُوا إِلَيْهِ الصَّحِيفَةِ إِلَى أَوْلَى شَاهِيَّةِ الْجَنَّةِ
وَجَنَاحَاتِهِ لَا إِنْ أَنْكَشَفَ لَهُ مَعْنَاهُ فَيُكْبِلُهُ شَيْءًا شَيْئًا فَإِنْ هُنَّ
الْمُفْظَّلُونَ مِنَ الْفَهْمِ فَمِنَ الْاعْتِقادِ وَالْإِيمَانِ وَالْتَّصَدِيقَةِ لِذَلِكَ
مِنْ الْمُحَصَّلَاتِ فِي الصَّحَابَةِ يَغْيِرُهُنَّ لَمَنْ فَضَلَّهُ اللَّهُ بِسَبَبِهِ عَلَيْهِ

ضربة الشجرة بالمدفأة من العدید رجاءً ثقونها بارتكبوا جرائمها
وإنما يعييها ذلك وينبذها وهو الأغلب والمشاهدة تكشف
وهذه أبياناته يكمل العيان برهاناً فتشعر عتبة أهل الصلاح
والتحقى من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمجادل عن دخلي اعتقاد
العامى في الثبات كالطود الشامخ لا يزكيه الدواهى والصوات
وعقيدة المتكلم الخارس اعتقاده بتقسيمات الجدل لخطوط
مرسلة للهوى تعيشه الرمح مرة هكذا أو مرة هكذا الامن
سمع منهم دليل الاعتقاد فلتفتده تقليد الكاذبة فتشعر
الاعتقاد تقليدها أو لا فرق بين المقلدة في تعلم الدليل ارتعانه
المدلول فلتلترين الدليل مثي والاستقلال بالنظر شئ أحد
بعيد عنده شئ الصبي اذا وقع نشوة على هذه العقيدة فإنه
اشتعل يكتب الدنیا لم يفتح له غيرها ولكنه يسلكه الآخرة
لا يعتقد الحق افهم يكتب الشرع اجلاف العرب الفرسان
الجهم بما هرمه العقائد فاما العصابة المتعاقبة وتكلفت
نظرك والا دليل على ذلك فاما العصابة وان اراد ان تكون من المتكلمين
طربياً الاخر فهو ضاغطة للتقويم على مستقبل بالعمل ولا زم المقومة
روءى النفس عن الجهم ويأشتعل الرصاصه والمجاهدة فافتتحت

الانسان شرحة في أول نشأة الابيان من فتحير محمد وبرهان
وكيف ينكر ذلك وجميع عقائد العوام مبادئها التلقين المجرد
والتعليم المحصر بغير كيده يكون الاعتقاد الماصل المجرد التقليد
غير غال عن انواع من الضغف في الماء بداعي معنى انه يتقبل
الماء الذي يقيضه لوالي اليه ولابد من تقويته واثباته في نفس
الصبي والغامي حتى يرسخ ولا يتزلزله وليس بالطريق في تقويته
واثباته ان يعلم صنعة الجدل والكلام بل يستغل بتلاوة القرآن
وتفسيره وقراءة الحديث ومعايده ويشتغل بتوظيف العبادات
فلابد الاعتقاد بزيد ادرسوا خاتمها يترعرع سمعه من اذلة
القرآن ومحجه وبما يرد عليه من شواهد الاحاديث ونوادرها
ولهم يسطع عليه من انوار العبادات ونطايفها وما يسرى اليه
من مشادة المصالحين ومحاستهم وهو ما تهم في الخضوع لله والخوف
منه والاستكانة له فيكون اول التلقين كما القاء بذر في الصدر وتكون
هذه الاصياب كالسيق والتربيه له حتى بنوا ذك البدرو يقوى ويهتف
شجر طيبة والشدة اصلها ناسه وفعلكها المسالك يعني ان الحجر
سمده من الجدل والكلام غلبة الاختراض فما زالت مشوشة المدخل
الكثير مما يجهله ومالبسدة اكفر مما يتصوره بل تقوته بما يحدد لتصح به

وَفِرْ

لهم باب من العدائية تكتيف عن حقائقه العقيدة بنور
 الامين ينقد في قلبه سبب المواجهة تحقيق المعرفة اذ قال والذين
 جاهدوا لاقينا النهد بهم سبلنا و هو الجوهر المنقى الذي هو عافية
 الصدقين والمربيين واليه استارة بالسر الذي وقد في صدره ابي بكر
 الصديق حيث نصده بالخلق والكشف ذلك السبيل ملك الاسرار
 الدرجات الخمس درجات المواجهة و درجات الباطن في
 النظافة والطهارة عما سوي الله تعالى وفي الاستفادة بنور
 اليقين وبذلك كشفوا عنه المحتق في اسرار الطب والفقه وساير
 العلوم اذ مختلف باختلاف الاعتقاد واختلاف الفيظهر في الذاكرا
 والفيضنة وكلما تغيرت تلك الدرجات فذلك كذلك هذه مستقبلة
 فان قابلت لغلو الحمد والكلام مذمم كعلم النجوم او هو مباح
 او مندوب اليه فاعلم ان للناس فيه رأى اعلوا اسراراً في اطراف
 هنف قابلان بدعة وحرام وان العبد ان يلقى الله بكل ذنب سوي
 الشرك خير له من ان يلقيه بالكلام ومن قابلاته واجب وضر امساك
 على الكفاية او على الاعيان وانه افضل الاعمال واعلى الفترات فانه
 تحقيق العالم التوحيد ونصلح عبوديتنا لله ولما تغيرت هب المثالي
 ومالك واحمد بن حنبل وسفيان وجميع الهايم الحديث من السلف قال

ابوعبد

والله ابو عبد الاعلى سمعت الشافعى يقول ناظر حفصا الفرد
 وكان من شركى المعترض يقول لا ان يلقى الله العبد بكل ذنب
 ما خلا الشرك باسمه تعالى خير من ان يلقاه بشيء من الكلام ولقد
 سمعت حفصا علما لا اقدر ان احييه وقال ابا عبد الله اطلعته
 من اهل الكلام على شيء ما اظنته فقط وان ينتلي العبد بكل ما نهى
 الله عنه ما عدا الشرك فخير له ان يتظر في الكلام وحشكى
 الرايسى ان الشافعى سيل عن شيء من الكلام فغضبت
 وقال سيل عن هذه احفضا الفرد واصحابه اخواهم الله ولما
 مرض الشافعى دخل عليه حفص الفرد فعاله له من انا فعال
 حفص الفرد لا احنظك الله ولا رعاة حتى توب مما انت عليه
 و قال ابا عبد الله عالم الناس بما في الكلام من الاقواء المفردة منه فلما رأه
 من الاسوء وقال ايضا اذا سمعت الرجل يقول ان الامر هو المسمى
 او غير المسمى ما شهد والله من اهل الكلام ولا دين له وقال
 النزاع فى قرار الشافعى حكمي في الكلام اذ يحضرهوا بالخبر دوطاف ثم
 في المشايخ وروى ابي الحسن ابي حنيفة من تونكى الكتاب والحسنة
 واحد في الحكم و قال احمد ابن حنبل عن صاحب كلام ابدا ولا كما د
 نوى احد اطراف في علم الكلام الا وهي قلبها دغل والغنية عني هجر

دغل

من هم

المرثى المحسبي مع زهرة ووزعه بسبعين تصانيفه ككتاب
في المرد به على المبتدعة وقال تحمل المست تكفي به عنهم أو لا شر
ن رد به على المست تحرر الناس بتصنيفه على مطالعه المبتدعة
والقرصاني في تلك الشبهات فيه عوهم ذلك إلى المأاري والبعض
وقال أحمد عليه الكلام زنادقة وقال مالك رضي الله عنه
أربت أن يخواه من هم واحد له منه يكفي به عنده
جديد يعني أن أقوال المتجادلين تقاوم وقال ما لك لا تقو شرada
اهب البدع والأهواء فقال بعض الصحابة في ناوية اندراود باهيل
الأهوا أهل الكلام على أبي مذهب كانوا و قال أبو يوسف من طلب
العلم بالكلام توتدق وقال الحسر لا يحيى أهلا الأهوا ولا
تحادلوا بهم ولا سمعوا منهم وقد اتفق أهل الحديث من السلف
عليهذا أو لا ينحضر ما نقل عنهم من التشدد بدرات فيه وقالوا ما سكت
عند الصحابة مع انهم اعرف بالحقائق واصبح يترتب الافتراض
من غير لهم لا العذر لهم لانتولد منه من الشر ولذلك قال جلي الله عليه وسلم
هلك المشركون هلكوا مثلهم مثلهم مثلهم مثلهم مثلهم
في المحن والاستغصا وأصحابها يحيى ما ذلك لو كان من الدين
لكان ذلك أهلا ماما يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقته

ويغري

ذريته على اربابه فقد علموا الاستخاد بهم المحظ الغربي
وائنا عليهم ونماهم عن الكلام في القدر وقال امسكوا على هذا
استمر الصحابة رضي الله عنهم فالربابه على الاستاذ طفيان
وظلمواهم الاستاذون والقدوة ومحسن الاتياع والتلامذة
فاحتاجوا إلى المحدث ومر من الكلام
ان كانت هي لنظرية الموجها والعرض وهذه اصطلاحات الغربية
لم يعهد لها الصحابة والاسرار فيها فرب اذا مار علم الا وقد احدث
هذه اصطلاحات لحل التفہيم كالمحدث والتفسير والفقہ ولو عرض
عليهم عبارة التقى والدرس والتركيب والتعددية وساد الوضع
لما كانوا يفهونه واحداث عبارة للدلالة على مقصود صحيح
كأخذ آية على هيئة جديدة لاستخراجها في مباحث وان كان
المحدث وهو المعنى فخر لا ينفع به الامرة الدليل على حدث العالم
ووحدة آية الحال وصنفاته كلها جائحة في الشرع فمن أين خرم معونة
الله تعالى بالدليل وان كان المخطوط به التشخيص والمعصب
والعدائق والبرهان والبيان والكلام
الآخر فربه كالآية الكبيرة والروايات التي تهم بما يفرض
علم الحديث والتفسير والفقہ وهو محترم بحسب الاعتبار عنه ومالك

نهج

لله

علیا مأعلمک قالوا قاتل ولو سب ولو بعثم قال الذلک في كتاب
الكتار او ایتم لو سب اعائشة رضی الله عنک في يوم العمل وقفت
في سهم احدكم اکنتم تستحکون منک ما استحکون من ملککم
وهي ایکم فی نسخ الكتاب فتکلوا الا ورجح منهم الى الطاعة بمحاد
القان و ان المحسن لا ظفر برها فرجع عن القادر
رناطر علیی ابن الجی طالب کلم الله وجده و رضی عنہ وجلاس
القدریة وناصر عبد الله بن مسعود بزید بن عمیرة فی الإیان
والعبد الله لوقلت اینی مومن لقلت اینی مومن فتکل
بزید بن عمیرة ياصاحب رسول الله هذن زلة منک دھر
الایمان الا ان تومن باهله وملائکته وکتبه ورساله والبعث
وال Mizan وتقییم الصلوة والمیزان وتوثیق الزکوٰن ولحسنا
ذنوب افھما تغفر لک بالعلمنا انا من اهل الحسنة فکان اجلد ذلک
نقول انا مومنون ولا نقول انا من اهل الحسنة فكان ابن مسعود
مشهود قت واسمه اذکر منه زلة فنسیعوان بقطان کان موضعه
قلیل من ارض صوراً و هو بیضاء الماء و بجهنم الماء
والتصنیف وانخاذ الرصناعه فی قال اما قلة موظهم فکان
لقلة الحاجة وتم تکن البیوعه شفهی ذلک الارمن وکذا القسر

لایمنع من العلم لا جرا دایه اليه وكيف يكون ذکر المحبة والمحاباة
وابیعث عنک محظور او قد قال الله اعس تعالیٰ قل هاتوا بیرها نک
وقال لیه الله من هنک عن هنک عن هنک عن هنک من سلطان
بیذا ای من حجۃ وبرهان وقال فله المحبة باللغة وقال
الرتوانی الذي حاج ابراہیم ربیه الى قوله بیهت الذي کعن
اذ ذکر احتاج ابراہیم ومجا دله و اخامة خصه فی معرض الشنا
علیه فقال وتلک حجستا اینها ابراہیم علی قومه وقال
قالوا بآیووح قد جادلتنا فاکثر حد النا و قال فی قصة فرعون
ومارب العالمین الى قوله اول وجیئتک بشی میں وعیی الجملة
والقرآن من اوله الى اخر ججاج مع الكفار ادله
المتكلمين في التوحید قوله تعالیٰ لو كان فیهم ما الحبة الا الله
لقد ستدتا و فی البعث قوله قل لیت عیها الذي انشاها اول مرئی
الی غير ذکر من الادله و له تزل الریس عليهم السلام تکامون المذکون
و بجادلهم قال عن وحیل وجادلهم ما الذي هو احسن والصحابة
و رضی الله عنہم کتاب و کتاب و کتاب و کتاب و کتاب
المحاجة الیہ کلیلۃ فی زمانهم و اوله من سن دعوة المبتدعة
بالمجادلة الی الحق علیی اذ دیعث ابن عباس الی المؤذن وجیکلهم فقال

علي

فتىً كاتب الفتاوى المختارة وأعترافه وانكشاف المجزء
 لفظ طال اشكال الخصم والجواب له طال لحاله الزائم وما كانوا
 يقدرون قدر الحاجة بغير ان لا يكمال بعد الشروع فيه
 واما عدم تضليلهم للتذرع والتفصيف وهو كذلك اكان في ذلك
 والتفسير وال الحديث ايضافه جاز لتصنيف الفتنه ووضم
 الصور النادرة التي لا شفق الاعلى اللئذ ومهما اتيها الموجه خارجاً
 ليوم ذي قعده تكون كان نادراً او تشخيص المخاطر لمن
 ايضاً ثبت طرق الحاجة لتوقع وقوع الحاجة بثواران شبهه
 ولهجان مبتدع او لتشخيص المخاطر او لبيان خارج المحجه حتى
 لا يغجر عنده عند الحاجة على اليه المحجه والارتجال لكنه يهدى
 السلاح قبل القتال ليوم القتال فعدا ما يمكن ان يذكر لنفسه حلال او حرام
 فان قلت فما المختار فيه واعذر ان الحق فيه ان اطلاق باختياره حظر فاما
 القول به في كل حائل او مدخل حرم في كل حال خطاب لا بد في مخفر ثواني الشهرين ومخري العقائد وازالتها
 من تحصله ولا يحصل الا ان الشيء قد يتحقق ملائكته كذلك
 من حيث المقام والتصديق فذاك من التصور والافتراض
 بالخلاف مساقون فيه وحيده
 الاسكافي والموت وهذا اذا سبنا عنه اطلاقنا القول باسم في الاعتقاد المحق والهضدر في تأكيد احتشادات المبتداة
 والمتباينة بالبعض وحيده وحيده

التعقيق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريقة
الي حقائق المعرفة من هذه الوجه مسدود ولغير لا ينفك الكلام
عن كشف وتعريف وإيضاح بعض الأمور ولكن على النذر في أمور
عليه تقاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام لمنفعته شديدة
وأحد و هو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العام و حفظنا
عشر شوبيث المبتدة عد بتنوع المدخلة فارقامي ضعيف ستفز
جدل المبتدا عوان كان فاسد أو معارضة الفاسد بالفاسد
ترفعه والناس متبعدوون بهذه العقيدة التي ند منهاها أذرك
الشرع لها المأفيها من صلاح دينهم ودنياهם و المجتمع السلف
عليها والعلماء متبعدوون تحفتها على العام من تلبية
المبتدا كما تقبلا السلاطين بحفظ أمورهم عن تحججات الظلمة
والغصاب واداؤقرت الاخطاء بضررها ومنفعته في يسعي
إلي تكون كالطبيب المادق في استعمال الدواء المخاطر
إذا ابسط مع الأدواء ضعده وذا المرض وقت لظهوره فما يقدر
بالجامعة ويسعى إلى إدراكه وفهمه وبيان أسبابه وآثاره
نهيب أن يتركوا على سلامتهم ثقابهم التي يعتقدونه ويخجلونه فيتقربوا
إليه تلذذ بالمحنة المفجعة في ذلك كما قال الله تعالى في سليمان عليه السلام

الاصرار على ولكن هذه الضرر بواسطه التخصص
الذى يتوزع من الجدل ولذلك نرى المبتدع العامى يمكن ان
يز الاعتقاد باللطف في اسرع زمان الا اذا اكتار نشرة
في بلاد يظهر فيه الجدل والتخصص فانه لو اجتمع عليه
الاولون والآخرون لم يقدروا على فزع البدعة من صدرها
بل الهوى والتخصص وبغض خصومة المجادلين وفي قبة
المخالفين تستوي في على قلبها وينبعه من ادراك الموق حتى
لو قيل له هل تزيد ان يكشف الله لك الغطاء فيعرفك بالعيان
ان الحق مع خصمك كرهه ذلك الحقيقة من ان يُعْرَفَ بِمَا يخصمه
وهذا هو والله العظيم الذي استطار في البلاد والعباد وهو نوع
فساد اثنان المجادلون بالتخصص لهذا اضره واما منفعته
فتقديره ان فايده انه كشف الحقائق وتعريفها على ما يبني علىها
وهيئها فليس الكلام وفاصد المطلب الشريف ولعل
الشوكلاته والشوكولاتة اكبر من الكتب والمواقع وهذه الادلة
ضعيفة لا يرضي بها اوساطها فلذلك ان القائلين عنها
ما ينتظروها انتظروها امر خصم الكلام في غالبه يحيى شفاعة المعرفة
خط

اذ ما يثيره شكاوى نزل علم علىم الاعتقاد ولا يمكن
القيام بذلك بالاصطلاح واما العامي المعتقد للبدعة
فان بدعا الى الحق بالتلطف لا بالتعصب وبالكلام
اللطيف المقنع للنفس المؤثر في القلب القريب من بيان ادلة
القرآن والحديث الممزوج بين الوعظ والمحنة فان ذلك افتح
من الجدل المصنوع على شرط المتكلمين اذ العامي اذ لو سمع ذلك
اعتقد انه نوع صنعة تعلمها المتكلم ليست درج بها الناس لبيان
اعتقاده فان عجز عن الجواب قد رأى المجادلين عن مذهبه ايضا
يقررون على دفعه بالجدل مع هذا او من الاول حرام وكذا كلام من
وقع له الشك اذ يجب ازالته باللطيف والوعظ ولادلة القراءة
المقبولة البعيدة عن تعقيل الكلام واستقصاص الجدل وفاينفتح
في موضع واحد وهو ان يعرّف على عامي اعتقاد البدعة ب نوع جعله
سمعا فيقال بذلك الجدل مستلزم فيعود الى اعتقاد الحق وذكر بعض
ظهوره على المصالحة له بما شهد عن القنا عنده امانته والحقيقة
التي اتته من الله تعالى في العصبة التي ارسلها اليه الادى وابذر في اذان
النبي عليه السلام بهذا في بلاد زرقا فيه البدعة ولا يخفى المذهب
فيقتصر في اذانه على ترجيحه بالایعتقاد الى اذانه كثرة الادى

ويترى وقوع شبهة فان وقعت ذكر بقدر الحاجة فان كانت
البدعة شائعة وكان تحف على الصبيان ان تخدعوا فلما
يأتى ان يعلمون القدر الذي اودعه كتاب الرسالة القدسية
ليكون ذلك سببا لدفع تأثير مجادلات البدعة ان وقعت النهر
وهذا متدا مرختص وتداود عنده هذا الكتاب يملأ خرصاره
نار كان فيه ذاك وتنبه بنى زكريا لموضع سوال وثار في نفسه
شبهة فلدت العلة المحدورة وظهر الذاهنة باسان يرى في منه
الى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر
خمسين فرقه وليس فيه خروج عن المنظير فواعد العقائد الى
غيره الذين مباحثة المتكلمين فان اعتقد ذلك كف عنه وان لم
يشعده ذلك فقد صارت العلة مزمنة والداعي غالبا الى المرض
ساريا فلتلطف به الطبيب بقدر امكانه ويتظر قضا الله قضي
الى ان يكشف له الحق بتتنبيه من الله او يسمح على الشحنة
والشيبة التي يارد لها ملائكة الذي يكرهون بالكتاب والبسملة
من الصناعات والديم بضم الميم والمعنى انهم ينكرونها او ينكرونها
بحشمة لعنهم في بعد العناية كما يحيى من الاعتقاد بالكتاب وغافل الكرازة
بها عن عالمه . لان ما يحيى في اذانه يحيى في اذانه يحيى في اذانه

والآية دليلاً على ذلك ملزمه الفكر الصافي عن شرائب
المجادلة، ونور حمد من الله عز وجل تشير على من يتعرض
لتفخيمها بعدد الرزق ونفيه التعرض وبقدر قبول المحتوى
وطرائقه التي وذلك البحر الذي لا يرى كعورة ولا يبلغ ساحله
فإن قلت هذه الكلمة تشير إلى أن هذه العلوم لها
ظواهر وأسوار وبعضاً جلياً وبعضاً خفي يتضمن بالمجاهدة
والرياضة والطبع المثبت والمحث والتفكير الصافي والستاد
الغافل عن كل شيء من اشتغال الدنيا بسوبي المطلوب ونفيه أيجاد
يكون مخالف للشرع إذ ليس الشرع ظاهر وباطن وسر
وعلن بل ظاهر وباطن والسر والعلن والعد

إذ إن قيام هذه العلوم إلى خلقيّة وجليّة لا ينكرها ماذ وبصيرة
وانما ينكرها الناظرون الذين تلقبوا في أول الصبا شيئاً
ويجيدها واعلميه فلم يكن لهم ترقى إلى شأون العلّي ومقامات العلو
والآدمية والكتابية سهلة لافتة المفهوم والفهم سهل
لهم لا يزال ظاهر أو باطن أو سر أو علن أو مذهب أو مذهب على رضى الله عنه
ان ما هم على مراجحة ثم وجدت لها جهالة وفأليس من العقولية سهل
لهم من العقولية أرجواكم منكم النشر بحالي ثم يرجعونكم بحالي

بل ينتهي إلى تصور من أحياء التكليف تكون مانعة مشاهدة لهذا
المتعلم أكثر مما يعلمه فإذا عرفت هذه الآية تمامات انتقام
لنا أن الجنة المحبوكة في الجسد الـ ما من جفون جسم القرآن
الكلمة الطيبة المؤودة في القلوب المقمعة للعنودون
الشاملة في النسيجات والنديقات التي لا ينتهي أكثر الناس
وإذا نعموها الحقيقة ولها شفاعة وصنعة تقللها
صاحبها للتأييس فإذا أقبل به مثله في الصنعة لأولئك وعرفت
أن الشافع وكافة السلف إذا امتهوا عن الموضوع فيه والتجدد له
لما فيه من الضر الذي يهلكنا عليه وإن عانق عمر زين
عياس في مظاهرة المؤودة وما تقلل عن على من المناصرة في القلوب
وعبره فاز من الكلام الجريح الظاهر وفي محل العاجلة
وذلك محمود في كل حال نعم قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة
وقليلها فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك في هذا الحكم العقيدة
التي تشهد لها العقول بهذه طرقية التضليل عنها وخفتها
فإنما يحيى العقول بجهة المعرفة المحسنة بجهة
ما هو عليها ودرك الإسرار التي يترجمها ظاهر الناظر وهذه
العقولية لا يقتصر على إلا بالظاهر وهي المشاهدة . أنت

وقال بعض العارفين افتَأْسِرْ الديوبه كفر وقال بعضهم
الديوبه سُرْ لَسْنَ اظهَرْ بطلت النبوة وللنبوة سر لوانكشيف
بطل العلم وللمعلم سر لوا ظهر بطلت الاحكام وهذه القابل ان لم
يرد بذلك بطلان النبوة في حق الصيغة التضمن فيهم فما ذكره
لمسركنز بالصحيح انه لا يكتفى بأقر والكافر من لا يطفي نور عرفته
نور ورعد و مدح الموزع النبوة فارسلت هذه
الآيات والاخبار استطرق اليها ناوياً لات فبين كيف اختلاف الظاهر
والباطن فار الباطن ان كان منا قضا للظاهر ففيه ابطال
الشرع وهو قوله تعالى ان الحقيقة خلاف الشرع وهو كفر
لان الشرع عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن
وان كان لا ينافي ولا يخالف فهو متفيز وله الاستئام ولا يكون
للشرع سر لا يكتفى بذلك يكون المعني والمعنى واحداً فاعلم ان هذا
السؤال يترك وقطعاً عطبياً ويغير الى علوم المذاهب وخرج
عن مقصود حل المذاهب وحل المذاهب من الكتب المنفقة
الكتابية التي ذكرناها من كتب المذاهب وكتابات العبرانية
بالقول والتصديق بعقد القلب عليه لا يأن تفرض عليه الا ان
تكتفي لها حقائقها فانه ذلك لم يكتفي به كافية المذبح

والعلماء وإن لم يكونوا أئباء ولكنهم بيتاً دينياً ينبعون من
الشرع فليس كثرون عندهم سكت عنه بل هي معرفة بالله
من المحبة ما تقتصر بأفهم الجماهير عن أدراكه ولذلك حذر
رسول الله صل الله عليه وسلم منها إلا القطواه لغير المؤمنين
العلم والقدرة وغيرهما حتى لو ... نوح مثلاً

لَهُمْ هَا الْيَوْمُ مَوْجُودُونَ

4. 5.

10. *Leucosia* (Leucosia) *leucostoma* (Fabricius) (Fig. 10)

1000

1000

Digitized by srujanika@gmail.com

...Sisterhood of the Traveling Pants

Figure 1. A composite of the three images showing the evolution of the filamentary structures in the central region of the cluster.

—
—
—

© 2003 Colegio de la Frontera Sur. Printed in Mexico by Lectorum Publishing Corporation.

الشمعونية والمعونة

من الا عمالاً لما اوردته في هذه الكتاب - ولو لا انه عمل طالع
القلب لا غير ياطنه لما اوردته في السهر الاول من المقالات
وانما المكرر في المحتوى هو صفة سر القلب وباطنه ونفيه
ان غير الكلام الى يكررها جعلها في متناولة الناصر للباحثين لانه
من كلام وجيز في حلقة موسى قال ان المحتوى في المقالات السبع
او اربع طرقين اقذرهما فهو الى الكتب المحرّبة منه الى الابعاد
فالاسرار التي تختص بالمقربون بذكرها ولا يشار اليها الا لذريون
في علمهم ومحظون عن افشاها روا اليهم ترجمة الىخمسة اقسام
لأن يكون الشيء في نفسه دقيقاً تكمل اكتشافاته
عن ادراكه فتحت من يدركه الحواصرو عليهم الابتسام
الذ غير اهلها اذ يصيروا الى فتنه عليهم حيث تقتصر
عن الدرداء واغاثة سر الروح وكت رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم عن سائر ما من هذه الالقاب فان حقيقته بما ذكر
لا يزيد عن ذلك كثيرون من اصحاب العلوم عن تصور كنهها لا اظهار
حروف الروح فكانه لو يعرف لفترة وجيزة لو يعرف لفترة
من شهر العسل او اشهر سبع او اربعين يوماً من شهر العسل او اولى

والعلماء وإن لم يكونوا النبأ ولكنهم يتادونه بآداب
الشرع فيискرون عن ماسكت عنده بل هي صفات الله
من حيث أنها تقتصر إفهام الجماهير عن أدراته ولم يذكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم منها إلا الظواهر الظاهرة من
العلم والقدرة وغيرهما حتى لو منها الخلق بنوع مناسبة
ظهورها إلى عباده وقد رأى لهم بذلك صفات ملائكة
علماء وقدرة يبيهون ذلك بنوع مناسبة ولو ذكر من
صفاته ما ليس للخلق ما يناسبه بغير المناسبة لتفعيمه
بل لذلة الجماع إذا ذكرت للصبي أو العتيق لهم بهم إلا
 المناسبة التي لذلة المطعم الذي يدركه ولا يكون ذلك فيما
على التحقيق والمخالفة بين علمهم وقدرته وعلم الخلق
وقد رأى أكثر من المخالفات بين لذلة الجماع والأكل والحملة
فلا يدرك الانسان الانسنه وصفاته نفسه مما هو حاضرة
له في المدار وساكنت له من قدراته على تطبيقها فهم بذلك
لعيونه غير مدركين بين يديهم بما هو في الشجر والجداول
وليس بقوة البشر إلا أن يثبت لهم تعالى ما هو ثابت لتفيقه من
التعذر والجهل والجهل يعني يعني الصفات جوهر التفصي يعني بذلك

من الأعمال لما ورد به في هذا الكتاب ولو لا انه عمل ظاهر
القلب لا عملا ياطنه لما ورد به في السطر الاول من الكتاب
وانما الاكتشاف المتحقق هو صفة سر القلب وبالمعرفة والمعنى إذ
انه الكلام الذي تحرر في خياله في مادة ظاهرة للباطن فلأنه
من الكلام وجيز في على غيرهن قال إن المتحقق فقال السر
أو الباب طرينا وضر النطاف وهو إلى الكفر ما فرج منه إلى الإيمان
فالأسرار التي تحضى المقربون بذلك بذكريها ولا يشار لهم إلا كثرون
في علمكم ويعتبرون عن افتراضكم اليهم تترجم إلى خمسة اقسام
أولاً أن يكون الشيء نفسه دليلا على كل الأفهام
عزا دراكم فيختصر بذلك الخواص عليهم الآيات شواهد
الذي غير أهلها إذ يتصورون ذلك متشدة عليهم حيث تفترض فهم
عن الدرك وافتراض سر الروح وكانت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن يديه من هذه الأقسام فان حقيقته مما ذكر
الذى يدركه كشيء ملحوظ ملحوظ عنده وذكره لا يضر
لو ذكره ملحوظ ملحوظ عنده وذكره لا يضر
بعض الروح فكانه لا يدرك نفسه ويعين لغيره نفسه
فكثير من الناس لا يدركون ذلك كثيرون وذكريه مكتفيا بالمعنى الأولي
والثانية

احمل واشرف فيكون معظمه خزنه على صفات فضيلة على ما
اختصره رب سبأ أنه بد من الجلاد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
لا أحمي شناعيك وانت كما اشتراكك على نفسك وليس المعنى به
أني اغير عن التعبير عما ادركته بل هو اعتراف بالقصور
عراوداً وكأنه الله وجلاله ولذلك قال بعضهم ما عرف الله
بالحقيقة سوى الله وقال الصديق رضي الله عنه الجهد لله
الذى لا يجعل سبيلاً الى معرفته الابالعزم عن معرفته ولتفريح
عيشان الكلام عن هذا المنهج ولرجوع الى الغرض وهو ان
احد الاقسام ما يتكل الا قاتم عن ادراكه ومن جملته الروح
ومن جملته بعض صفات الله وعل الاشارة الى مثلك في قوله
صلى الله عليه وسلم ان الله سبعين حجا باسم نور لو كشفها
لا ينورت سبعين حجا ووجهه ما انتي اليه بصلة

الافتئه **(الثانية)** من المحنات التي يبتلي بها الله انببيها
والصيغ تكون عن تفاصيل كلامها ما يفهم فتنفسه لا يدخل
الذهن بغيره فهو يضر بالذكر للمحبوبين ولا يضر بالذين لا يحبون
وسيطر القدر الذي منع اهل العلم عن افتراضه من هذا الفتش
وليس بهدف ان يكون ذكر بعض المحتاجات محضر اية من المثلثة كما

يضر نور الشمس با بصار المخفا فيتش وكما تضر رياح الورد
بالمعلم وكيف يبعد هذا وقولنا ان الكفر والزنا والمعاصي
والشر وريضاها الله وتقديره وارادته ومشيئته حرث في
نفسه وقد اضر سماحة المؤمن اذا هم بذلك عند عدم دلاله على
السفه ونقى عن الحكم والرضاء بالتبسيح والظاهر وقد اخذ ابن
الراويني وطافية من المسلمين بن مثل ذلك فلذلك قد سر
القدر لوفيشي اذ هم عنده الكثرة الخلق بغير اذ نقص اف كما سهر
عن ادراك ما يزيد ذلك الوهم عنهم ولو قال قابلان القيمة
لود كرميقاته وانها بعد الف سنة او اكثر او اقل لكان فهو ما
ولكن لم تذكر مصلحة العباد وخوفهم العذر فلعمل المدة التي
المرأة بعيدة في طول الامد واد الاستبطلت النقوس وقت العتاب
قل اكتوا واعلموا كانت قيبة في علم الله ولود كرت لعظم المخوف
واعرض الناس عن الاعمال اذ خربت الدنيا بعد المعرفة اذ ارتو
يكبرون ولكن شدائد الالتباس والظلمة التي تحيط بهم
يكون السبب في نكبات لود كرميقاته وهم يكتبون بغير رؤوفين
يكتفي عنده عذيب الاستهانة والمرء يكون وقته في قلب المستهان
اغلب والمحملة في ان يعمهم وقع ذلك الامر في قلبه كلوقال قابل رايت

وهي البلادة والحق ومتى رأته قبل الالئام فتدبر رأسه
رأس حمار في معنى البلادة والخواري والحق وهو المقصود دون
الشكل الذي هو ذلك المعنى اذ من غاية الحق ان يجمع بين اياه
وين التقدم فانهما متناقضان وainما يعرف هذه السر
على خلاف الظاهر شامل بدل اليه عتلي او شرعي اما العدل
فان يكون عدل على الطاهير غير ممكن كعقوله صلى الله عليه وسلم
قلب الرحمن بين اصحابين من اصحاب الرحممن ان فتشنا
على قلوب المؤمنين وصدقهم فليست فيها اصابة فيعمل انها
كناية عن القدرة التي هي سر الاصابع وروحها الفرق
وكتاب الاصابع عن التدقة لآن ذلك اعظم وتعالي في تفهم
 تمام الاقتدار ومن هذا القبيل كناية عن الاقتدار يقولون
عن وجل انما قولنا الشيء اذا اردناه اذ نقول له لكن فيكون فان
ظاهره ممتنع اذ قوله لكن ان كان خطأ مامع الشيء قبل وجوه
 فهو مجاز افضل الاسماء كفالة المذهب والكلمة
الوجود فهو متشتت عن المعرفة لا كلامها كالكتاب العنكبوتية
ارفع في النقوس في تفهمها غاية الاقتدار وعده له الله اليها واما
المدرك ما يحيى فهذا يكفي اهداه اليها والكلام في سيرها لا يكفي

فلا ينفرد الدرس في لعنات المخنازير بمعنى به عن افتتاح العلم
وبث الحكمة التي غير أهلها فالمستمع قد يسبق المفهوم ظاهره
والمتحقق اذا انتظر وعلم ان ذلك لا شأن له يكن معه درولا كان
في موضعه خنازير ينظر لدرك السر والباطن فتفاوتت
الناس بذلك ومن هؤلء القول السهام
وحلدان خيائطاً وأخر حائطاً، متقابلان على السماوة الأولى
ولا زالت يتبين ذاك حزن قاتم مذبور وغيباً صاحبها ثباته المقرب.
فانه عبور عن سبب سماوي في الاقبال والادبار وبرحلتين صافحين
وهذا النوع يرجع الى التعبير عن المعنى بالصور الذي يتضمن حين
المعنى او مثله ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ان المسجد هي نور وجه
من الخامة كما ان نور في الجلد في النار واثن ترى ان شفاعة المسجد
لتتحقق بالخامة ومتناه ان روح المسجد تكون متعلقة ورجي
الخامة بعد تحقق نقصاً في ضاء معنى المسجدية مضادة النار
لان نور المسجد لا ينبع من نور النار بل من نور في المسجد
الذي ينبع ويسع قبل الامام او دخوله بدرارة دارس جداره ورده ذلك
من حيث المثورة قذاراً يحيى ولا يكون الا لكن بين حيث المعنى
له كلامه الذي ينبع من نصف المعرفة التي تدرك تدركه ولكن نصفه

والموت والحدث قبل وقوعه ولكن تتحقق بعد عنده الوقع
 أكمل من تتحقق قبل الوضع بالانسان في الشهوة والشهوة
 رسائل الاحوال ثلاثة احوال متفاوتة وادراء متباعدة
 الا... تصريح بوجود قبيل وقوعه والآخر بعد وقوعه
 والآخر بعد تصريره فان تتحقق بالجوع بعد دخوله تختلف
 التحقق به بخلاف الاول فذلك من علوم الدين ما يصرى ذوقا
 فيكون ذلك كالباطن بالإضافة الى ما قبل ذلك
 فيفرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح في هذه
 الاتمام الاربعة بتفاوت المغلق ولعسني شيء منها باطن
 ينافض ظاهره كل يسميه ويكتمله كما يتمم اللب القشر
 والسلام ان تنتهي **الغاية** من ان ينجز **المقال**
 عن لسان الحال فالقادر الفهم يقف على الظاهر ويعتقد
 بطبقاً والبعض بالحقيقة بدل السفيه وهذا القول القابل قال
 الجليل لم تشقة المسئلة فـ **ان المقال** **الغائية**
 فـ **الغائية** من الحال **الغائية** من المقال ومن المقال **الغائية**
 لها ولآخر ايقاطها او كرمها قافية انتها **الغائية** قال السيد يفتقر
 بصفة الى ان يقدر حياة خلق الأرض وعقلها وفتحها للناس ونظمها

يروي انه بريده بغير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى
 انزل من السماء ثالثة اودية وقد ربط الایة وان معنى الماء
 هو القرآن ومعنى الودية هي القلوب وان بعض حملت
 شيئاً كثيراً وبعضها قليلاً وبعضها لم تحمل والزبوم مثل الكفر
 فانه وأن ظهر وظفاع على رأس اهلها فانه لا يثبت والمراد
 التي تنفع الناس تثبت وفي هذا القسم تعمق جماعة
 فأولها ما ورد في الافرة من الميزان والصراط وغيرهما
 وهو يدعا انه لا ينقل ذلك بطرق الرواية وأخيراً ولا على
 الظاهر غير محال فنجيب اجراء على الظاهر **الغائية**
الرواية ان يدرك الانسان جملة ثم يدركه نقصها لا
 بالتفتيق والذوق يأن يصبر على املاساته تيّفاؤت
 العلماً وينكون الاول كالقشر والثاني كاللب والثالث
 كالظاهر والآخر كالباطن وذلك كما يتمثل الانسان في عيشه
 شهادة العقول والآيات والروايات والآيات والروايات
 بالغير ضد الاول بل هو استكمال له وكذلك العلم والآيات
 والتصديق اذ قد يصدق الانسان بوجود العرش والسرور

هو صوت وحرف نسمحة الأرض فيجب بصوت وحرف وتقول
أنت يا طاغيون والبصائر يعلمون بذلك لسان الحال وأنه بـ
عزمك زمان سخن بالضرون ومضطربة إلى الشهود من هذه الأقوال
عن وجہ وإن من شيء إلا يسمع بهمدة فان البليه بتفقر فيه الى
أن يقرئ للهاد خيانة وعقله ونطقاً خراف وصوت حفي يقول
سبحان الله ليتحقق تسيعه والبصائر يعلم أنه ما يريد له منطق
اللسان بلكونه مُسْتَحْيَا بوجوده وستؤسس أبداً انه وشاهده بخطابة
الله سبحانه كاذباً ^{وهي كل شيء له أية تدل على أنه واحد} وكابقال
هذه الصنعة المحكمة تشهد لها صاعداً تحس التدبر وكمال العلم
لامعني أنك تقول أشهد ولكن بالذات والحال فكل ذلك ما من شيء إلا
وهو يحتاج في نفسه إلى موجود بوجده وبنبيه ويدركه وأصحابه
ويدركه في الطوارئ فهو محتاجه بشهادة لحالته بالتقدير بذكر شهادة
ذوالبصائر دون أحاديث بن على المظواهر ولذلك قال تعالى
ولما كان لا تنتهي من شهادة الأئمة والعلماء والفقهاء والصالحين
المسنون والروايات على عذرهم في عدم إدراكهم لشيء في العقول
فيها ملخص شعبي تعبيري يجيئ بغير المقصود تشبيهه ويدركه وكذا واصد بكتابه
روز بغير بصير ملحوظة لأهميتها في عالم العقيدة وهذا الفتن

انها

ايضاً ما يتفاوت ارباب الطواهر وارباب البصائر في عليه ونظيره
منارة الباطن الظاهر وفي هذا المقام لرباب المقامات اسراف
والقصد فيهن مثيرة في رفع الطواهر التي في التعبير جميع
الطواهر او اكتشافها حتى ولو ا قوله تعالى نكنا أباً لهم ونشهد
اربيهم وقوله و قالوا الجلود وهو لرسوله ثم علينا قالوا انطقنا الله
الذي انطق كل شيء وكذا كل المخاطبات التي تجري من منكر ونكر
وفي القرآن والحساب ومناظرات اهل النار واهل الجنة في قوله
افيضوا علينا من الماء وزعموا علينا ذلك كل لسان الحال وعلى
اخرون في حضم الحال منهم احمد بن حبيب حتى منعنا عليه قوله
تعاليٰ كن و تكون وزعموا ان ذلك خطاب بحروف وصوت يوجد من
الله تعالى في كل لحظة بعد دخلكم مسكنكم حتى سمع بعض اصحابه
يقول انه حضر الباب اعني بباب التأويل الذي في ثلاثة الفاظ قوله
صلوة الله عليه وسلم المجر الأسود عليه الله في الأرض وقوله قلب
المؤمن يعني اصعب من اصوات الرحمن ^{لأنه لا يقدر على ذلك}
الرثى ^{لأنه لا يقدر على ذلك} يعني اصعب من اصوات الرحمن ^{لأنه لا يقدر على ذلك}
والمعنى ^{لأنه لا يقدر على ذلك} يعني اصعب من اصوات الرحمن ^{لأنه لا يقدر على ذلك}
والنحو ^{لأنه لا يقدر على ذلك} لكنه مفتح من العساوي في حضر الباب

ورعاية اصلاح المغلق فانه اذا فتح الباب اشتعت المخنق وخرج
عن الضبط وجاوز الاقتصاد اذ حد الاقتصاد لا ينضبط
ولا باسرع بعد الرزجر وتشهد له سيرة السلف فانه كأنوا يقولون
امروها كما جاءات هي قائل مالكم لئلا سيل عن الاستواء الاستوا
بعلوم والكيفية مجده ولهم الامان به واجبه والسؤال عنه
يدعوه وذهبت طائفة الى الاقتصاد ففتحوا باب التاويل
في كل ما يتعلقب صفات الله سبحانه وتعالى وتركوا ما يتعلقب
بالاخرة على ظاهرها ومنعوا التاويل لهم الا شعرية وزاد المعتز
عليهم حتى اولوا من صفات الله تعالى الرواية له واقولوا كونه
سميعا بصيرا او اولوا المراج ورغموا انفه لغير يكن بالجسد
وأولوا عذاب القبر والميراث والصراط وحملة من احكام
الاخرة ولا كثفهم اقر واخشى الاجداد وبالجنة واشتتها المصطلح
على الماكولات والمشهومات والمشروبات والمنكرات والسلائف
المحسنة واشنع حسنة محسنة مخنق تُخنق الجلوس
ويكون واسع من قوى الامر في كل الموارد وله مقدمة لاسعد
فما ذلوا كل ما اورد في الاخرة ورد وهم الى الامر عقولهم في حمايتها
والذمات عقولهم وانكروا اخشى الاجداد اذ رأوا ابيه في المنفوس

واذا تكون امام عذاب واما من عذبة العذاب ونغير لا يدرك بالخبر
وهو لا يدرك المعرفون ووجه الاقتصاد بين هذ الاختلاف
وبين جمود المقابلة دقيق غامض لا يطلع عليه الا المؤمنون
الذين يدركون الامور بنور الاهى لا بالسماع فزاد الكشف
لهؤلئك اسرار الامور على ما هي عليه فنظر وابي السمع والاتفاق
الواردة فيها افق ما شهدوا بنور الارقيين قد رأوه وما
خالف او نوع دام من يأخذ معرفة هذه الامور من السمع
المجرد فلا تستقر له فيه قدم ولا يعين له موقف والایق
بالمقتصر على السمع المجرد مقام احمد بن حنبل والات
نكشف الغطاء عن حد الاقتصاد في هذه الامور داخل في علم
المكاشفة والقول فيه يطول فلا يخوض فيه والغرض بيان
توافقه الباطن للظاهر ومخالفته وندا الكشف بهذه
الاسهام الحسنة وادراكها ان يقتصر على كثرة العوام على ترجمة
العنبرة التي
الاولى الادراك ان حقوق سموها ينتفعون بالليل والنهار بحسب
في الدارجة الثالثة الى عقدها في الواجهة من الادلة مختصر
من تعبيرها وكتلها في هذه الكتابة والاقتصار في اعلى ابر

الركن الأول في معرفة ذات الله ومدان على عشر أصول
وهي العلائق بوجود ذات الله وقدره وبقائه وأنه ليس بجوفه
ولا جسد ولا عرض وأنه سبحانه ليس بمحترض صاحبه ولا مستقر
على مكان وأنه متربي واحد الركن الثاني في صفاته وشتما
على عشرة أصول وهي العلائق تكونه حباً على قدر اراده امردا
سمعاً بصيراً متكلماً منزهاً عن حلول الموارث وأنه قد يخ
العلم والكلام والأرادات القرآن إلى ذلك في انعالم ودان
على عشرة أصول وهي أن العباد مخلوقة لله وأنها
مكتسبة للعباد وأن إرادة الله وأنه متضمنة بالخلق وأنه
تكلية ما لا يطاق ولهم إيلام البري ولا يجب عليه رعاية ما أصلح
وانه لا وجوب الإ بالشرع وان بعثة الأنبياء جاءوا وان نبوة
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مويدة بالمعجزات
الركن الثالث في السمعيات ومداره على عشرة أصول
وهو ثبات المحسنة النشر وعذاب المفسدة والمنكر
ونكير والرسانة الصريحة على الجنة والنار والحكم المعلنة
والركن الرابع من أركان الإيمان معرفة ذات الله تعالى ودان
على عشرة أصول وهي العلائق بوجوده وجوده وأول ما يستدعيه

لأجل التدبر وسماته الرسالة القدسية في توسيع العقائد
ويوجهن الفصل الثالث من كتاب تواجد
العناد في لزام الأدلة لاعتقاده **الله**
الحادي عشر بسم الله الرحمن الرحيم صلوات الله على محمد
والآله الذي يحي عصابة السعد بانوار اليقين
واثر هؤلء المدعى إلى دعائم الدين وحياتهم لا يسع
الزاغير وضلال المهدى ودفعهم لافتتاح سيد المرسلين
وسدهم للناس بصحبة الأكرمين ويسير لهم فند الآثار السلفية
الصالحين حتى انتصروا من مقتضيات العقول بالغير المتنين
ومن سير الأئم وعقايدهم بالمنهج المبين لمحوا به الفتوح
بين شرط العقول وفضائل الشرع المنقول وتحققوا أن
النطق بما يعبدوا به من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله
ليس له طاليل وكيف لا يتحقق الاحاطة كأن دور عليه هؤلء
الآثار والتصور لثبت ما يتصور وآيات صفاته وأياته
الفحالة وأياته أجمعها **رسول** تعلموا أن هذا الإيمان
لهم أن يعلمكم الله

ويدايع فطرة الحيوان والنبات ان هذ الامر العجيب والتزبيب
الحكم لا يستغني عن صانع يد بره وفاعلاه ^{لهم} ويقدر ^ه
بل تكاد فطرة النقوس تشهد بكونها مفهورة تحيط
بتغير وحصرته بمحضها تدبر ولذا الـ قال تعالى افي ايه
شك فاطر السموات والارض ولهم اباعث الانبياء لهم بدمعه
الخلق الى التوحيد ليقولوا لا اله الا الله وما امروا ^{هم} ^بان يقولوا
لنا الاة او لالمعالله الاة فار ذلك كان مجيئوا في نظر عقولهم
من مبتدا انشائهم وفي عقولهم سينهار ولذا الـ قال عز وجل
ولبن سالمتهم من خلق السموات والارض ليقولون الله و قال فانه
وجهك للدين حنيفا فطر الله التي فطر الناس عليه لا تبدل
لخلق الله ذاك الدین القیم فاذن في فطرة الانسان وشوائله
القرآن ما يغنى عن اقامته البرهان ولما كنا على سبيل الاستظهار
والاقتداء بالعلماء النظار يعل من تزكيه العقول ان المحادث
لا يستغني في حد شعبيه بحسب تصور المعالله عاد مشفاذ
لا يستغني في حدود غير بحسب اصحابه المحدث لا يستغني
عن سبب تخلصي فان كل محدث فهو مختصر بوقت بمحنة في العقل
تقدير تقدره ملائكة اخر ^ه اذا ختصاصه بوقت دون ما بعدة و ما قبله

من الانوار ويسليك من طرق الاختبار ما ارسله القران
فليس بعد بيان الله بيان **الله ربنا** **الله رب العالمين**
الارض مهد او الجبال او تاد او خلقناكم ازواجا وجعلنا
لوكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا
وبنيناه قلوبكم بعاشدا دار وجعلنا سراجا وهاجا دار نزلنا
من المعصريات ما يجا به الخروج به حبا ونباتا وحيثيات الفاكهة
وقال **الله** ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
والفلك **الله** الذي يجري في المخزون ما ينفع الناس وما انزل **الله**
من السماء من ما فاق حيابه الارض بعد صرفة وبيت فيه من كل
ذاته وتصريفه الرياح والسماء المسخر بين السماء والارض
لاميات لقوم يعقلون **الله** تعالى العز و لا كيف خلق **الله** سبع
سماءات طبقات وجعل القبور فيهن نورا وجعل الشموس
سراجا والله انتكم من الارض ربنا نعمت بعدهم فيكم ونخرجكم
آخر اجركم **الله** عالمكم **الله** عالمكم **الله** عالمكم **الله** عالمكم
في **الله** عالمكم **الله** عالمكم **الله** عالمكم **الله** عالمكم **الله** عالمكم
من معه اد نعمتكم اذا تائلا يا دين فبكلمة من حمور هذة
الآيات وأذ آثر نظره على عجائب خلق الآخرة **الله** عز وسمى واست

عن ان يكون شفعا او وتر او شفعا او وتر او شفعا او وتر
جهينا ومحال ان يكون شفعا وتر اجمعيا لا شفعا ولا وتر
فان ذلك جمع بين النفي والاثبات اذ في اثبات احدهما نفي الآخر
وينفي احد ثوابات الآخر ومحلا ان يكون شفعا لأن الشفيع
يصبر وتر ابز يادة واحد فكيف يغزو ما لا ينهاية له واحد ومحال
ان يكون وتر اذا وتر بصير شفيعا مواجه بكيف يغزو واحد
مع انه لا زرية لاعد ادخله فهو صار هذا ان العائم لا يخلوا من
الموارد فهو اذن تحدث واد الماء حد ونه كان افقانه الى
المحدث من المدرستات بالغيرة التي حصل الشأن العلماً أنَّ
الباري تعالى قد تم توزيل أزيد بليل وهو أول كل شيء وفي كل شيء
وحبي وبرهانه انه لو كان عاد ثم لم يكن قد يمال لغيره وابضا
المحدث وافى نهر مخدشه الى المحدث ويتسلسل ذلك الى غيرها
وماتسلسل لرب تتحقق او ينتهي الى المحدث قد تم هو الاول وذلك
هو المطلوب الذي سمناه صانع الـ ~~الـ~~ وبيانه وبيانه وبيانه
وكونه الـ صانع ~~الـ~~ العلماً مدعى كونه اذن لباقي
ابي ابي لوجوجة افتر فيهو الاول والآخر والظاهر والباطن كل ثابت
يتأتى قدره استعمال عده وبرهانه انه لو ان عدم لكان لا يخلوا

يُستقر بالضرورة إلى التحصين والامانة ما العالم حادث فهو
أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكن وهم حادثان وما
لا تخلو عن الحوادث فهو حادث ففي هذا البرهان ثلاثة دعاء
الأول قولنا أن الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكن
وهذه مدركة بالبدنية والاضطرار فلاحتاج فيه إلى تأمل
وافتخار فإن من عقل جنساً استدراكه لا متى كان ملتف على الجهل
رائباً أو غرّ من سطح العقل ناكما وقولنا إن حادثان
ويدل على ذلك تقادهما وجود البعض منها بعد البعض وذلك
مشاهدة في جميع الاجسام وما رأيناها هي مسكن للأعقل
فاض بجواز حركته وما من متى إلا والعقل قاغز بجواز سكونه
فالطارئ منها حادث لظرفه والسابق حادث لأن له ثبوت
لهذه الستحال عده على ماسباتي بيانه وبرهانه في إثبات
بيان الصانع تعالى والثالثة قولنا ما لا تخلو عن الحوادث فهو
حادث فهو حادث لوكذلك يجيء كذلك بحسبه تكلم حادث هو حادث
الأخير وما لا تنتهي تلك بحسبه تكلم حادث وهو توبة لوكذلك
الحادث الماضي الحال وانتقضها ملائمة للدلالات وملائمة لتو
كان للذكر ذكرات لأنها في لها الشك والشك لا ينبع أقصد ذكرها

وإذا بسطل كونه جوهر المخصوص بما يميز بطل كونه جسماً لأن كل جسم مخل
بميزه من كونه جوهر وجوهر وستحيط خلوه عن الافتراق والاجتماع
والحركة والسكنون والمهيبة والمقدار وهذه صفات المدح والوجاز
ان يعتقد ان صانع العالَم جسم لم يجاز ان تعتقد الا لاهيم
للشمس والقمر او لشيء اخر من اقسام الاجسام فاذ يجاز سخا
على شميته تعالى حينما من عبارة دة التالية عن جواهر كان ذلك
علم طلاقى الاسم مع الاصابة في نهر معنى المسند
الحادي عشر العلوي بيان الله تعالى ليس بعرض قائم جسم
او حالي في محل لا ز العرض ما يحل في الجسم ولا جسم فهو عاد
و يكون مخدلاً له موجود اقبله فكيف يكون حاله في المحسنة وقد كان
موجوداً في الازل وحده ونما معه غيره فواحدة الاجسام والا غير اخر
ستحيط على الاعراضاً بغيرها الكتاب الاله موجود قائم بنفسه
مستقل بذاته وقد تحصل من هذه الاعراض الكتاب قائم بنفسه
ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وان العالَم كل جواهر لا ينبع من جسم
فاذن لا يثبت شيئاً ولا يثبتهم الكتاب تلهمو المنور في الجو ليس كذلك كتاب
ولأنه يشهد الكتاب وحال الله والمقدار المصور مقداره ومحضه

جهة الرجل وكل ذلك مما يستحب في العقل ولا زال المعمول مركبة
 بجهة أنه يختصر بالجيز اختصار العرض وقد ظهر استعماله لونه جهراً
 أو عرضاً واستعماله كونه مختصاً بالجهة وان اريد بالجهة غير هذه
 المعينتين كان غلطها في الاسم مع الساعدة على المعنى ولأنه لو كان
 فوق العالى لكان مجازاً بذلك وإنما يحيى لم يسم فاما أن يكون مثله
 او اصغر منه او أكبره وكل ذلك تقدير بخرج المقدر ويتناهى
 عنه الخالق المدبر فما رفع اليد ي عدد السوال الى جهة
 السماوات فهذا زرقة قبلة لدعى وفيها ابضا اشارة الى ما هو وصف
 لله عز من الجلال والكمير باتساعها بتصدر جهة العلو على
 صفة المجد والعلوه فإنه تعالى فوق كل موجود بالفخر والاستيلاء
الاصل **الثانية** **الثالثة** **الرابعة** **الخامسة** **السادسة** **السابعة** **الثانية عشر** بالمعنى
 الذي أراده تعالى بالاستواء وهو الذي لا ينافي وصف الكبر بما
 ولا يتطرق اليه سمات المحدث والفنان وهو الذي أراد بالاستواء
 الى السماويت قال في القرآن ثانية وهي دخان
 وليس ذلك الا شهادة للتقدير الاستيلاء كما قال **الثانية عشر**
النinth **الستون** **في شعر عمر** **عن سيف** **ودمبران**
واضطر اهل الحق **لله** **لهم** **هذا** **الثانية** **ليما اضطر اهل** **الباطل**

والاجسام والاعراض كلها من خلقه وصنعه واستعمال القضا
 عليهما بهما ثالثة ومتناهية **الاصل** **الثانية** **الثالثة** **الرابعة** **الخامسة**
 منه الذاres عن الاختصاص بالحركات فان الجهة اما فوق واما
 اسفل واما بين واما الى امام او خلف وهذه الحركات هو الذي
 خلقها واحدتها بواسطة خلق الانسان اذ خلق له طرفين احدهما
 يعتمد على الارض ويسعى بجهة والآخر يقابلها وسيمارسا فحدث
 اسم الغرب لما يلي جهة الرأس واسم السفل لما يلي جهة الارض حتى
 ان الملة التي تدب من شخصية تحت السقف تقلب جهة الفوق
 في عقر قحتا وان كان في حقنات قوا خلق للانسان اليدين واحداها افوك
 من الاخرى في الغالب سعدت اسم اليدين الافوبي والشمالي لما يقابلها
 وسمى الجهة التي تلي اليدين عيننا والاخرى شمالي وخلق له جانبين
 ينصر من احد ما يأوي سحرك اليه سعادت اسفل القدم بجهة المي
 ينعد المي بالحركة باسم المخلاف لما يقابلها والحركات حادثة تدور
 الانسان ولو لم يخلق الانسان بعدة المللقة لم يخلف مستديرا كالكرة
 طبعاً بعد الحركات وحود الملة فلذلك كان في الاول من صفات الملة وجدها
 حدثاً وكيف صار بهذه بعد لم يكن ابداً خلق العالى تتجدد ولغاية
 القدرة كونه لمسكته التي تدل على غير اذن تكون المدخل والمنتور عبارة عنها باليمن

إِنَّمَا تَوَلَّهُ مَنْ يَعْمَلُ مِنْ كُفَّارٍ إِذْ جَعَلُوا لِلْأَقْوَافَ عَلَيِ الْأَحْاطَةِ
وَالْعُمُرَ وَجَعَلُ قَوْلَهُ صَلِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلْبَ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ
مِنْ أَصْبَاعِ الرِّجْزِ عَلَيِ التَّدْرِيقِ وَالْقَتْهُرِ وَجَعَلَ قَوْلَهُ الْجَبَرُ الْأَسْوَدُ
يَكْبِيْنَ اللَّهَ فِي أَرْضِهِ عَلَيِ الْمَشَرِّبِ وَالْأَكْرَاجِ لَأَنَّهُ تَرَكَ عَلَيْهِ ظَاهِرَهُ لِلْزَّرَادِ
مِنْهُ الْمَحَالِ وَكَذَّ الْأَسْتَوْالُونَزُولُ عَلَيِ الْأَسْتَقْرَارِ وَالْتَّكَنِ الْمَزْمُونُ مِنْهُ
كَوْنُ الْمَتَّكِنِ حِسْنَةً مَاسَّاً لِلْعَرِشِ لِمَا شَلَهُ الْأَكْبَرُ وَالْأَصْغَرُ وَذُلُّ الدُّلُّ
مَحَالٌ وَمَا يُودِيُّ إِلَيْهِ الْمَحَالُ فَرِيقَةٌ أَلَّا يَصْلُ أَلَّا يَسْتَطِعُ الْعِلْمُ
بِالْمَنْدُوْنَيْنِ كَوْنَهُ مَنْهَا عَنِ الْأَصْرُورِ وَالْأَقْرَارِ سَقِيرٌ شَاعِرُ الْمَعَهَاتِ
وَالْأَقْطَارِ مَزْرِيٌّ بِالْأَعْيُنِ وَالْأَبْصَارِ فِي الدَّارِ الْأَخْرَجِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَجْهُهُ
بِلِسْبِيْدَةِ نَاضِرَةِ إِلَيْهِ رَأَى نَاظِرَهُ وَلَا يَرَوْنِي الْدِيَنِ يَسْدِيْقَ الْمَوْلَهُ تَعَالَى لَأَنَّدَرَهُ
الْأَبْصَارِ وَهُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارِ وَلِتَوْلَهُ فِي خُطَابِ مُوسَى لِنْ تَرَانِيْبِ
وَلِبَتِ شِعْرِيِّ كَيْفَ عَرَفَ الْمُهَتَّلِيِّ مِنْ صَفَاتِ رَبِّ الْأَرْبَابِ مَا جَهَلَهُ
مُوسَى أَوْ كَيْفَ يَسْتَبِيلُ مُوسَى الرَّوِيَّةَ مَعَ كَوْنِكَ مَحَالًا وَلَعْلَ الْجَهَنَّمُ يَدْرِيْعِي
الْبَدْعَ وَالْأَهْوَاءِ وَلَعْلَهُ يَسْتَبِيلُكَ مُوسَى أَوْ لَيْ مِنَ الْجَهَنَّمِ مَنْ أَنْتَيَا
وَلَعْلَهُ لَيْكَرِيْدَرِيْلُكَ مُوسَى أَوْ لَيْ مِنَ الْجَهَنَّمِ مَنْ أَنْتَيَا
نَوْعَ كَثِيرٍ وَعَلَيِ الْقَاعِدَةِ أَكْثَرُهُ دَأْوِيْصِيْجِيْمُوسَى الْمَالِيِّ فَلَمَنِ الْزَّوِيَّةِ
فَلِبِسِيِّيْجِيْمُوسَى الْمَالِيِّ فَلَمَنِ الْزَّوِيَّةِ فَلَمَنِ الْزَّوِيَّةِ

الضفيف

دوك

عما في جميع الموجودات ومحبيه بكل المخلوقات لا يعزى عند مشتغال
ذلك في الأرض ولا في السماوات صادق في قوله وهو بكل شيء عالم
ومرشد إلى صدقه بقوله الابي علوم من خلق وهو الطيف الخير
الرشد الذي الاستدلال بالخلق على العلم لا ذلك لاستنطافه في
دلالة الفعل النظيف والصنف المترتب بالترتيب واللوبي الشيء
المخفي النظيف على علم الصانع بحقيقة الترتيب والتراضي
فيما ذكر الله هو المنتهي بالعدمية والنفي في مقدمة
**الأصل الثالث العلامة يكون حبها فان من ثبت علمه وقدرته
ثبت بالخبرون حبها ولو تصور قادر عالم فاعمل مرشد مدبر
دون ان يكون حبها فان يشك في حبها المحبون اثباته عند ترددها
في المركبات والسكنيات بل في حبها ارباب الحرف والصناعات
وذلك انها في غمرة الجهالات **الأصل الرابع** العلم
يكونه مرشد لا فعاله فلام موجود الا وهو مستند إلى مشتباة
في صادر عن ارادته فهو المبدي المعبد الفعال طاريد وكيف لا يكون
مرشد او كل فعل صدر منه يمكن ان يصدر عنه صدمة وما لا يقدر
له امكاني ان يصد مرشد منه ذلك كي يعينه في كل ما يهدى والقدرة تناسب
القدرة بين والوقت بين معاشرة واحدة فلأنه من اراداته صار منه
القدرة**

القدون إلى آخر المندورين ولو اعني العلم على الارادة في تحصيل
المعلوم حتى يقال انا وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده
لما زاده يعني عن القهوة حرق بيته وجد بغير قدرة لا منه
سبق العلم بوجوده **الأصل الخامس** معاذه تعالى سمع
بصيرا لا يعزب عن رؤيه هو اجهيز الصغير وخفاء الوهم
والتفكيرو لا يشتد هن معه صوت دبيب اللبلة السوداء
في اللبلة الظلاء على العترة الصنم وكيف لا يكون سمعا
بصيرا او سمعا والبصر كما لا يسمعه وليس من نفس تكون
المخلوق الكل من المخلوق والمصنوع استثنى فانه من الصانع
وكيف تتبع القسمة مما وقع التنصير في جهته والكلال في خطته
وتصنيعه او كيف تستقيم حجة ابراهيم عليه السلام اذا كان عليه
الاصنام جهلا وغبيا فعما له لون فيه ما لا يسمع ولا يحسر
ولا يغزو عنك شيئا ولو اقلب عليه ذلك فسيعوده لا سمعت حتى
دراسته ودلالة ساقطة ولو يحيى ~~فلا يحيى~~ فلما يحيى وتنبه مما
انتبه لها ابراهيم عليه السلام وكما انتبه كونه فاعلا بلا جارحة
وعالها بلا قلب ولا ذماع فليعقل كونه بحسبها بلا وجدة
وسمعتها بلا اذن اذ لا ذر في بينها **الأصل السادس**

تليكت

لوك

انه تعالى متكلم بكلام وهو صفات قائم بذلك ليس بحرف ولا صوت بل لا يشبه كلام غيره كلام لا يشبه وجوده وجود غيره والكلام بالحقيقة كلام النور واما الاصوات قطعت حروف الدلالة كما يدل عليه ناتج بالحركات والاشارات وكيف يتصرف هذا على طائفة من الاعيال ولم يتبين على جهة الشعرا حتى قال تالميم ان الكلام لغير القواد وزانا جعل الانسان كلما قرأ دلائله ومن لم يعقله ولا زاده ثرثرة عن ان يقول لسانی حدث ولا تكون ما يكدر في الماء فقام فاقطع عن عيشه طفلك وكانت عن خطابه لسانك ومن لم يفهم ان القديم عبارة عن اليدين قبله شيء وانما يقبل السين في قوله بسوا الله فلا يكون السين المتأخر عن الياء ابداً فنورة عن الالتفات اليه فلذلك فهو تعالى يسرى في ابعاد بعض العبادات ومن بطليل الله فوالله من هاد ومن استبعد ان يسمى على بنينا عليه السلام في الدنيا كلاما ليس بصوت فليس شكران بيري في الاخر موجود ليس بحشم ولا يكون وان عقد او بيري ما ليس باليون ولا ينبع ولا ينذر ولا كثرة وهو الى الان لم يزد بيري فليعقل في حاسة السمع يا عقوله في حاسة البصر وان عقله ان يكون له علم واحد هو علم جميع الموجوداته

لبيعقل

فليعقل صفة واحدة لله ذاته هو كلام يحيط به مادلة عليه بالعبارات وان عقله كلام المسؤول السيد وكون الحقيقة والنار مكتوبة بيت ورقه صغيرة ومحفوظا في مقدار ذرة من القلب ومؤيضا في نذر عذبة من الحقيقة من غير ان تخل دلائل السبلوات والارض والجنة والنار في المحمدة والورقة فليعقل كون الكلام مقرراً بالسنة مكتوبطا في القلوب مكتوبا في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها اذ لو حل ذات الله بكتابه اسمه في الورق حللت ذات النار بكتبه (اسم) في الورق ولا حقوق الاصل انسانه ان كلامه القائم بكتبه قد يدبر وكذا جميع صفاته اذا ستحيل اذ يكون محله للمواد دلائله التغير بل يجب للصفات من نوعية القدم ما يجب فلا تفترى به التغيرات ولا تخله المحادثات بل المنزل في قدره موصفا بخاتمة الصفات ولا يزال في ابدة كذلك متنزها عن تغير الحالات لأن محل المواد لا يخلوا ابداً ومهلاً يخلوا اعن المواد دلائله وانما ثبتت ثغرت المحدثان اللذان اذ من حيث تعرضا لها للتغير يرون تعلق ذلك فكيف يكون عقالهم كمسار كالماء في قوله التغير دليلا على هذه الـ ان كل الماء قد تم قائم بذلك اذ واثق المواد في الاصوات الدالة عليه وكاغتسل قائم طلب التعلم وارادته بذلك

الوالد قبل ان تخلق ولده حتى اذا اغلق ولده وعقله الله لم يعلم
بما في قلب ابيه من الطلب فضار ما هو رايه لذك الطلب الذي قام
بذاته ابيه وادامه هو يود الى وقت معرفة ابنته فليعترف قيام
الطالب الذي دله عليه قوله اغلق بعليك بذلك الله ومحير
موسي مخاطبا به تغفيرا وجوده اذ خلقت له معرفة بذلك الطلب
وسمع لذك القول **الأصل الشامي** ان علمه قد نعم فلم ينزل
على ما بذاته وصفاته وما تغيرت منه مخلوقاته ومهما حدث
المخلوقات لم يحده له علم بها بل حصلت مكتشنة له بالعلم الا ذي
اذلوخلي لذا علم بقدوم زيد عنده طلوع الشمس ودام ذلك
العلم تقريرا حتى طلعت الشمس لكان زيد ومر زيد عند الطلوع
معلوما فالناس اذ علم من غير وجده على اخر فهذا ينبع عنى ان
يقدم على الله تعالى **الأصل الشامي** اذ ارادته قد عية
وهو في التقديم تعلقت بخلاف المحوادث في اوقات اللاحقة به
على وفق سبق اهم **الأصل الشامي** اذ لو كانت زيارة بذاته لخاتمه
محل المحوادث او بزوره ثبت في غيرها اذ لم يحصل لها ابدا كما لا تكون
انت سكر كما ذكرت في ذاك درس في ما يدرست في قرآن حديث
الي اراده اخرى **الأصل الشامي** ثانية الى الآخر وبيانه من

الامر الي غير نهايه ولو جاز ان تحدث اراده بغير اراده لجائز
ان تحدث العاله بغير اراده **الأصل الشامي** ان الله
عالم بعلم حي بحياة قادر بقدرة معرفه بارادة متكم بكلام
سيجيئ سنجع بغير بصر وهذه الاوصاف من هذه الصفات الفردية
و قوله القائل عالم بلا علم لكنه لم يخفى بالامال وعلم بالاعمال وعلم بالعلوم
وهذا اغير معتقد فان العلم والمعلوم والعالم متلازمة بالقتل
والموتى والقائل **وكذا لا يصوّر قاتل بلا قاتل ولا مقتول ولا يأذن**
بتتصور قاتل بلا قاتل ولا قاتل فكذلك لا يتتصور عالم بلا علم وعلم بلا
علم وعلم بلا عالم بل هذه الملايين متلازمة في العقل لا ينفك
بعضها عن البعض فمن جوز انتكار العاله عن العاله فليجز انتقاده
عن المعلوم وانتقاد العاله عن العاله اذ لا فرق بين هذه الاوصاف
المرشحين للثواب العلهم بايع الله سبحانه ومدار
على عشرة اصول **الأصل الاول** **الأصل الثاني** **الأصل الثالث**
في العاله موقفه وخلفته وافتراضه اذ لم يحده اراده
لانتهاء خلق الخلق **الأصل الرابع** **الأصل الخامس** **الأصل السادس**
عندكم في مخلوقاته ومتلازمة تدركه تتحقق **الأصل السابع** **الأصل الثامن** **الأصل التاسع**
شق كثيرون في قوله **وكذا لا يصوّر قاتل بلا قاتل ولا مقتول ولا يأذن** لكم

ذلك النسبة كسباً وكيف يكون جيداً لمحضها وهو بالضرورة يدرك
المفرقة بين المركبة المقدمة والمردة الضرورية أو كيف تكون خلقاً للعبد
وهو لا يحيط به علمًا بتفاصيل اجزاء المركبات المكتملة وأعدادها وأذاته
الطرفان لخسق الاقتصاد في الاعتقاد وهو أن مقدمة بعده
الله أختراعها ويندرة العبد على وجه آخر من التعليق يعبر عن
الاكتساب وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور وإن يكن
بالاختراع فقط اذن درة الله في الأزل كانت متعلقة بالعالى
ولم يكن الاختراع حاصلاً له وهي عند الاختراع متعلقة
نوعاً آخر من التعليق فيه يظهر ان تعلق القدرة ليس مخصوصاً
بحصولة المقدور وإنما **الأصل الثاني** أن فعل العبد وإن
كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراد الله تعالى بغيري في الملك
والملائكة طرفه عين ولا الفتن ظاهرة ولا فلتة خاطرة إلا يقتضاها
العبد وفدره وبارادته ومشيئته لمن لا ينفعه ولا ينفع الغير
والإسلام والكفر والعرفان والذكر والذكر **الغواية والرشد**
والطاعة والمعصية والشريك والآيات لا زاد الله بهم سوءاً ولا
معنت لهم بحكم على صدورها يشاوره بعدة يهمه منها الإيمان بما يفعل
لهم نستثنون فربما يحيط بهم من التعلم فنزل الإمام قاضيها ما شاء الله كان

أو اجهز واباه انه عليم بهذه الصدور الایعلم من خلق وهو اللطيف
المغير أمر العباد بالخزيء أقواله صور وأفعاله سراره
وأضمارهم لعلمه بموارد أفعاله وله على العلم بالخلق وكيف
لا يكون خالقاً فعمل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها وهي متعلقة
بحركة ليدان العباد والمركبات متماثلة وتعلق القدرة بها لذا إنما
فالذى يحصل (على) عن بعض المركبات دون بعض مع غالتها
او كيف يكون الموارز مستبدلًا بالاختراع وبصيغة غير من العنكبوت
والنحل وسائر الحيوانات من طائب الصناعات ما ثبت في
عقله ذوي الباب فكيف انفرد هي بالاختراع دون رب الأرض
وهي غير عالة بتفصيل اعيده من الكتاب طبيعتها هي
دولت المخلوقات ونفرد بالملك والملائكة بجبار الأرض والسماءات
الأصل الثاني ان انفراد الله بالاختراع حركات العباد
لأنه حرفاً عن كونه مقدور العباد على سبيل الاكتساب بل انه خالقاً
القدرة والمقدور جسم يكتبه الوالله لاختيار والمنتار فاما التدفق
في حركة العبد وخلق الرب عليه من يكتبه لشيء مما المركبات لخلق
للرب وصف للعبادة وكسبه لله فاما تأخيره فقد أفرز ذلك بمحض نفسه
للغة فكانت المركبة نسبة المقصود لآخر يكتبه

من السلطان فهو يأمر بالامر بدامتثاله ولو لم يكن امر المأذون
 امر عند السلطان متى هدأ ولو كان مزيداً لامتثاله لأن مزيداً
 له لا كثفه وهو حال **الأصل الرابع** ان الله منفصل
عنه بالخلق والاختراع ومنظول بطبعه العباد ولو يكن المخلوق
 والخالق مختلفاً واجب عليه وقالت المعتزلة وجوب عليه ذلك لما
 فيه من مصلحة العباد وهو حال اذ هو المؤجّب والابرّ والنافي وكيف
 يتهدى لا يحاب او يتعرض للزرم وخطاب والمراد بالواجب احد
 امرین اما الفعل الذي في تركه ضرر ما اجلّ كما يقال يجب على العبد
 ان يطيع الله او ضرر عاجل كما يقال يجب على العظشان ان
 يشربوا ما يكفي لا يموت واما اراد به الذي عمد بؤدي لـ
 حال كما يقال وجود المعلوم راجب اذا عدمه بودي لـ الحال
 فهو ان يصير العلم جهلاً فما اراد الخصم بـ الحال واجب
 على الله المعنى الاول فقد عرضه الاختصار بـ اراد به المعنى
 الثاني فهو مسلم اذ بعد سبقنا ~~الله~~ انه من عدمه بـ المعلوم
 قوله اراد به معنى الثاني فـ غير مهتم وقوله بـ المعلوم
 بـ اراده كلام فاسد فـ انه اذ كلامه يتضليل بتضليل المعلوم
 لو يكن المعلوم في هذه معرفة قدر مصلحة المعلوم في ان مخلوقهم

وما لم يطلبها ~~الله~~ و قال الله تعالى ان لو سألا الله لعده بـ
جواب الناس اجهزه ~~الله~~ و قوله ولو شئنا كل نفس لها اهاديله
 من جهة العقل او المعاشر والجريحان كان الله تكريمها
 ولا يزيد هناء اذ ايدي جاريه على وفق اراده ايليس مع آلة
 عدو الله فالجاري على وفق اراده العدو الكثرة من الجار على
 وفق ارادته فليست شعرى كيف يستحب المسلمين ان يرد ملك
 الجبار ذي الجلال والكرام الى رتبة توردت اليها رياضة
 نعم صنيعة لاستكفت منها اذ لو كان ما يسمى بـ العدة والذنب
 في القرية اكتفى به من زعامتها وتبوعن ولا يفتح
 والمعصية بـ العالية على المغلق وكل ذلك جار عنده المبتدعة
 على خلف اراده الحق وهذا اغية الضُّعف والجهل تعاليم رب
 الارباب عن قوله **الظالمين علواً** اكبر اثر لهم ظهور ان افعال
 العباد مخلوقة للصومان اراده الله فان قيل ذكيف يعني عن ما ينزله
 ويأمر عالمربي ~~الله~~ اراده ولذلك اذ اضرب السيدة
 علها فعاتبه السلطان عليه فاعتذر وسأله عذر عليه
 فـ كلامه السلطان واراد اظهار مجتهد بيان ما امر عبد الله بـ فعل
 دخال العدة بين يديه فما قال له استرجع هذه الماء فـ نعم ذكيف

خرج عن الشرع والعقل اذ يقال وصف الثواب والעונש
يكون واجبا عليه اذ كان المراد به انه يتضرر بتكره فهو محال
وان امر بد غيره فتبيين انه غير معهوم اذ خرج عن المعناين
المذكور للواجب الا صراحته اذ ينفع العبادة
ما يشاف لا يجب عليه رعاية الاصح لعبادة ما ذكره
من انه لا يجب عليه شيء بل لا يعقل في حقه الوجوب فانه لا يبال
عما يفعل وهم يُسئلون ولبيت شعرى لم يحيى المعتزى بـ
قوله ان الاصح واجب عليه في سيلة نفرضها عليهم وهو ان
يفرض مناظرة في الآخرة بين صحبة مات سلما وبين بالخ
مات سلما فان الله يزيد في درجة البالغ ويفضلهم على الصالحين
بالamar والطاعات بعد البلوغ وبحكم ذلك عند المعتزلين
للو قال الصديق يارب لم رفعت منزلته على فيقول انه بلغ واجبه
في طاعتي فيقول الصديق انت امتنى في الصفا فكان يجب ان
تدرك حبائبي حتى ابلغ فاجترهد فعندها فصل في التفصيل
وعلمه سلطنه بالبلاغة لورثة ابيه فلما تهول ابيه لبيان علائقه انى
لويبلغت لأشد كثرة ووعصيتك وكان الاصح له الموت في الصبا
هذا اعد الماء لوجهك اجل وفندك لعينك ادى المكار من دركك

في الحسنة قاما ان يخلقهم في دار البلايا ويعبرهم الخطأ بما تم
يفعلون ثم ينظر العقاب وهو لغير ضئيل والحساب نهاي في ذلك
غيبة عند ذوي الباب الا ضد المعاشر انه يجوز
على الله ان يكلف عباده ما لا يطيقونه خلافا للمعتزلة ولو لم يجز
ذلك لاستعمال سؤال دفعه وكذلك احواله فقالوا ربنا ولا تحيط
ما لا طاقة لكنا به ولأن الله اخبرنيه بان ابا جهل لا يدركه ثم اسرع
بان يصرقه في جميع اقواله و كان من جملة اقواله انه لا يصدق قد فكيف
يصدق قد في انه لا يصدقه وهذا هدء الاموال وجودة الاصح
السادس اراد الله ايات الخلو ونعد بهم من غير جرم
سابق ومن غير ثواب لا حق خلاف المعتزلة لانه مستمر في
ملكه لا يتصور ان يتقد وتصرفه في ملكه والظلم هو عبارة
عن التصرف في ملك الغير وهو سعى على الله فانه لا يصادف
لغيره ملكا حتى تكون فيه ظلم او يدخل على عواذ ذلك وجوده
فإن ذبح اليه من وناديه من انواع العذاب من جهة
الآدميين لم يشكدهم بجزمة فانه في بيان هذه المخدرات لا يجائزها على
قدر ما تقتضيه من اجر لام وبحسب ذلك عذر الله فنقول من زعم انه يجب
عليه انجبار كل ملة توادها في وقتها فليذكر ببيانه عما يدعوه

بشهادة

فصل اسما - از معرفة الله و طاعته و احبت
 بالجاء الله و شرعا لا بالعقل خلاف المعمولة لان العقل ان اوجب
 الطاعة فلا يخلوا اما ان بوجبه الغير فاية وهو محال فان العقل
 لا يوجب العباد واما ان بوجبهها الفايدة وفرض وذاك لا يخلوا
 اما ان بوجمع المعبود وذاك محال فانه يتقدس عن الا غراض
 والفوائد بل الكفر والابحان و الطاعة والعصياء في حقه تعالى
 سين واما ان بوجمع الي عرض العبد وهو محال لانه لا غرض له في
 الحال بل تعيث به وتنصرف عن الشهوات لسببه ولبسن في المثلث
 الا التوبة والعقاب ومن ابن يعلم ان الله يثبت عن المعرفة
 والطاعات ولا يعاقب على ما مامع ان الطاعة والمعصية في عقد
 يتساويان اذ ليس لاي احد حمايميل ولا احد يماليه اختصاص
 و اذا احرف تميز ذلك بالشرع ولقد ذكر من اخذ هذه المفاسدة
 من المخالف والمخلوق حيث يفرق المخالف بين الشرك والكفر ان
 يماله من الامر بتباح و الاهتزاز والشدة بما ذكرناه دون الافر
 فان قيل فاذما لم يحب النظر في المعرفة الا بالشرع والشرع يلتفت
 كاليد ينظر المتكلف فيه فاذما قال المتكلف للنبي ان الفعل ليس
 بوجوب على المأمور بالنظر في المعرفة وعنه يثبت الا بالنظر وانت اقدم محاجي

نظري و يقولون اما علمت اننا اذا بلغنا الشركنا فهل لا امتننا
 في الصبا فاننا حضناها ما دون منزلة الصبي المسمى فيما ذكر
 بحاجة عن ذلك و هل يجب عند هذا القاطع بأن لا سورا لا لأهمية
 تعالى يحكم الجبال عن ان توزن بغير ان اهل الاعتزاز فان
 قيل وهي قدر على رعاية الاصلح للعباد فرسالة عليهم انسانا
 العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة فلنا معنى القبح مالا
 يوافق الفرض حتى اند قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا
 عند غيره اذا وافق غرض احد هؤادون الافر حتى يستقيح قصر
 الشخص او الزيارة و يستحسن اعدائق فان اراد بالقبح مثلاً وافق
 عرض الباري فهو محال اذ لا عرض له فلا يتصور منه قبح كالملا
 يتصور منه ظلم اذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير وان
 اراد بالقبح ما لا يوافق عرض الغير فلم يلتئم ذلك عليه محال
 ولهذه الامور استثنى خدمة ما فرضناه في مخالفة اهل
 القبور المحكم بها المأمور بخاتم الاشياء و العادات على احكام فعلها
 على وفق اراداته وهذا من ايجاب بوجبه رعاية المصلحة و اهم الحكم منها
 هو اعني الاصلح بنظر النفس ليستغفلا بد في الدليل اثنا عشر في الاجنة
 فوابا او يدفع بغير نفسه برحمة ورقه و كل ذلك عذر لمن يحيط بالحقيقة

الناظرادي الى افهام الرسول قلت لها هذا يا صاحبي قول
القابل للوائق في موضع من الموضع ان وراكم سبعاً صادر بـ
فان لم ترجع من المكان قتلاً وان التفت وراكم ونظرت عنه
صิด في فيقول الواقع لا يثبت صدق ذلك ما رأى التفت ورأى ولا التفت
ورأى ولا انظر ما هو ثبت صدقه كفيدل لهذا على حماقة هذا
القابل بتهدمه للهلاك ولا اصرر فيه على المحادي ام شد فلذلك
النحو صدر الله عليه وسلم يقوله ورأى الموت دونه السابع
الضاربة والنبوان المحرقة لأن لها تأخذ وامتها حذركم وتعرفون
صدقي بالاتفاقات التي معجزتي فمن التفت عرف ومن احتقر
نجا من لم يلتفت واصره هلاك وترى ولا اصرر عليه ان هلك الناس
اجهون وانها على البلاغ المبين والشرع يعير وجوب د
السباع الضاربة بعد الموت والعقل يقين له كلامة والا جائحة
بامكان ما يقوله علمي قبله والطبع يتحقق على العذر يعني
الضرر ومهما دون الشيء ومهما ادى في نزهة ضرراً ومعنى كون
الشيء يوجب ما انه معرف للضرر المترتب على العذر لا يصدق
الى التهديد للضرر بعد الموت عند اتباع الشهادات فغيرها
معنى الشرع والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى والمعنى

العقاب على ترك ما أُمِرَّ به لربك الوجوب ثابتان لا مدعى
للواجب الامر يرتبط بتركه ضرورة في الآخرة **أصل**
الثانية انه ليس يتحقق بعد الا نبيا خلا فالبراهيم
حيث قال **لهم** الا فايدة في بعثهم اذ في العقل من درجة عندهم
لان العقل لا يهدى الى الانوال المحببة في الآخرة كما لا يهدى
إلى الادوحة المقيدة للصحة خارج المخلوق **لأنه لا ينكر** كما جنهم
إلى الاطلاق ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة وصدق النبی
بالمعرفة **الثالث** ان الله قد امه سليمان لما اتاه
للنبيين وناسا خالما قبله من شرایع اليهود والنصاری والصا
وابد بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة كاشقاق القدس
وتسبيح المصادر اطلاق العجا و ما تنتجه من اصحابه من الماء
ومن اياته الظاهرة التي تؤدي برها مع كافة المخلوق **العنوان**
سقاهم مع تغیرهم بالعصاوة والبلاء **الرابع** المسید ونهیته
وقتله ولم يقدر على عمار صحته مثله اذ لم يكن في قدر البشر
الجمع بين جواهرة القرآن ونبلة هؤلء اعم ما فيه من اعجاز لا يلبي
لهم كونه اثنيا غير مخالف للكتب والاثنيا من الغيبة في امور تحقيق
ذلك لا يلبي **الخامس** تحقق ذلك **السادس** المنشود المترادف ان شاء الله اصي

فِيهِ التَّصْدِيرُ بِهِ لَا نَدْعُوكُنْ اذ لَيْسَ بِهِتَّدُ عَلَى الْإِغَادَةِ الْجِنِّيَّةِ
الَّتِي جَزَءٌ مِّنَ الْأَجْرِ الَّذِي يَهْمِمُ الْخَطَابَ وَذَلِكَ حَمَّا كَرِبَتِ الْفَسَادُ
وَلَا يَدْفَعُ ذَلِكَ أَنْ شَاهِدُوهُ مِنْ سَكُونٍ أَجْرًا الْمُبَتَّدِعُ وَعَدْمُ سَمَا عَنْهَا
لِلْسَّوَالِ فَإِنَّ النَّاسَ يُمْسِكُنَّ بِظَاهِرِهِمْ وَيَدْرُكُنَّ بِبَاطِنِهِ مِنَ الْأَكْارِ
وَاللَّذَّاتِ مَا حَكَرْتُنَا ثُبُرٌ عِنْدَ النَّبِيِّ وَكَانَ يَسِعُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامَ جَهَوَيْلَ وَشَاهِدَةَ دِمْنَ حَوْلَهُ لَا يَسْعُهُ دَهْرٌ
وَلَا يَرُونَهُ وَلَا يَحْتَطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عَلَمِهِ إِلَيْهَا قَادَ الْمُرْتَلَفَ
لِلْهُرُ السَّمِعُ فَالْهُرُ وَبِهِ الرِّيدُ كَوْنُ الْأَصْلُ النَّاسُ عَذَابٌ
الْقَبْرُ وَقَدْوَرُ الشَّرْعُ بِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّا سَارِعُونَ عَلَيْهِمْ
عَذَابًا وَعَشِيَا وَبِوْمَرْنَعَوْرَ السَّاعَةَ ادْخُلُوا الْفَرْعَوْنَ أَشَدَّ
الْعَذَابِ وَاسْتَهْمِرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالسَّلْفُ الصَّلَافُ
الْأَسْتَعْدَادُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَهُوَ حَمَّكَنْ بِهِ التَّصْدِيرُ بِهِ وَلَا
يَمْنَعُ مِنَ التَّصْدِيرِ بِهِ بَرْزَ وَلَهْزَأَ الْمُبَتَّدِعُونَ سَاعَ
وَحْوَاصِلُ الطَّيْرِ فَإِنَّ الْمَدْرَكَ لَأَلْوَانِ الْعَذَابِ مِنَ الْمَهْيَوْنَ لَهْزَأَ
بِحَصْوَصَهِ بِهِيَدَ الْمَهْفُ عَلَى أَعْلَوْهُ الْأَدْرَاكَ كَانِهَا الْأَهْضَبُ
الْوَرَائِهِ الْمَهْيَوْنَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَنَضَعُ الْمَهْوَانَ مِنَ الْقَسْطِ
وَلَا يَنْهَا الْمَهْيَوْنَ بِهِيَدَ الْمَهْفُ عَلَى أَعْلَوْهُ الْأَدْرَاكَ كَانِهَا الْأَهْضَبُ

محلقين ودوسكم ومقصرين وكقوله العَرْغَلَتِ الرُّومُ فِي أَدَنِي
الإِرْزِ وَهُم مِنْ بَعْدِ غَلِيْمِ سِيْغَلِبُونَ وَوَعْدِ دِكَالَهِ الْمُجَرَّةِ
عَلَى صَدْقِ الرَّسُولِ إِنْ كَلَّ مَا عَجَزَ عَنْهُ الْبَشَرُ لَمْ يَكُنْ الْأَفْلَقُ لَهُ فَهُمَا
كَانَ مَقْرُورٌ نَّا تَحْدِي الشَّيْءَ نَزَلَهُ مَنْزَلَهُ قَوْلَهُ صَدْقَتْ وَذَلِكَ أَنْ
الْقَائِمَيْنِ يَدِي الْمَلَكِ الْمُدْبِعِ عَلَى رَعْيَتِهِ أَنَّهُ رَسُولُ الْمَلَكِ فَإِنَّهُ
مِنْهَا قَالَ الْمَلَكُ أَنْ كَنَّتْ صَادَقَافَقْتُمْ عَلَيْيِ سِرْعَلَ ۖ ثَلَاثَاتَ وَأَقْعَدْتُ عَلَى
خَلَافِ عَادِتَلَهُ فَفَعَلَ الْمَلَكُ ذَلِكَ حَصْلُ الْمُحَاضِرِيْنِ عَلَمْ ضَرُورَيْ
فَإِنْهُ ذَلِكَ نَازِلٌ بِمَنْزَلَهُ قَوْلَهُ صَاحِلٌ قَسْنَقْتَ
الرَّكْنُ الرَّاسِعُ فِي السَّمَعِيَّاتِ وَنَصِيدُ بِقَهْصَرِ اَبِيهِ عَلَيْهِ قَلْمَ
فِيهَا الْخِبَرُهُنَّهُ وَمَدَانٌ عَلَيْهِ عَشَرَةُ اَصْوَلَهُ الْاَصْلُ الْاَوَّلُ
الْخَشْرُ وَالنَّشْرُ وَقَدْ وَرَدَهُمَا الشَّرْعُ وَهُوَ حَقُّ وَالتَّصْدِيقُ بِهِ
وَاجِبٌ لَهُ فِي الْعُقْلِ مُكْنَنٌ وَمَعْنَاهُ الْإِعَادَةُ بَعْدَ الْأَفْنَاءِ وَذَلِكَ
مَقْدُورًا لِهِ عَزْ وَجْلَهُ كُلُّهُ إِلَيْهِ الْإِنْشَاءُ قَالَهُ اللَّهُ تَعَالَى قَالَهُ
مِنْ شَجَرِيِ الْعَظَلِيِّرِ وَهُوَ رَمِيمٌ قَالَ كُبِيرُهُمَا الَّذِي اِنْشَاهُهَا أَوْلَى مِنْهُ
وَأَسْتَدَلَ بِالْأَبْتَدِ إِلَيْهِ عَلَى الْإِعَادَةِ وَقَالَ مَا خَلَقْتُكُمْ وَكَلَّمْتُكُمْ إِلَّا كُنْتُمْ
وَيَعْدِدُهُ فِي الْإِعَادَةِ أَبْتَدِ اثْنَانِ هُنْهُو مُكْنَنٌ كَالْأَبْتَدِ الْأَوَّلِ وَلَعْنَهُ
الْأَوَّلُ الْأَوَّلُ

في حماية الاعمال ورثناه سب درجات الاعمال عن رسوله
فتشير مقادير اعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم
العدل في العقاب او الفضل في العفو وتضييف الشواب
الاصل انا احمد الصراط وهو جنة مهدود على من
جهنم ارق من الشجر وأخذ من السيف قال تعالى فما ذكرت
الي صراط الخير وتفوهم انهم مسئولون وهذا لا يمكن في
القصد بيق به فان القادر على ان يطير الطير في الهواء قادر
على ان يسيء الى انسان **الاصل** انا احمد وان الجنة
والنار مخلوقتا ز قال الله تبارك وتعالى سأرعوا الى المفتر
من ربكم وجنة عرض السهارات والارض اعدت للمتقين فقوله
تعالى اعدت دليلا عليه انك مخلوقة محبة اجر او اجر على الظاهر
اذ لا استحال الذنب ولا يقال لا فايدة في خلقها قبل يوم المجزء
لأن الله لا يسئل عما يفعل وهم مسئولة
الشافعية اذ الامر المعمول بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابو بكر رضي الله عنه فتم عثمان رضي الله عنه نص
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ايمان اصحابه اذ لو كان اذ لم يباطله
يجزي نصفه اخاذ الولات والامراء على الجنود في البلاد ولم يتحقق
ذلك

بواحد الهم السنة وما يناله فحط البذعة والهندامي
 سيد ذات وفيقه وله ديننا الى المزدوجية عنه وسعة
 جودة اهتم بذكركم لغصنه الرابع من
العوامل في الاعمال والاسلام ومن
 ينما مصالح الاتصال والاندصال وما يتطرق اليه من الزمان
 والقصاص ووجه استثناء السلف فيه وفيه مسائل ثلاثة
 اختلفوا في ان الاسلام هو الامان او غيره
 وار كان عندهم مفتاح بوجداده او هو مرتبط به بالزهد
 لكنها نهاشي واحد وقبل انها شيان لا يتواصلان وقبل انها
 شيان ولكن يبرهنها اعدوها بالآخر اورد ابو طالب
 المكي بهذه الكلمات شديدة الاضطراب كثرة التطويل
 فلتفهم على التصرع بالمحق من غير تعرج على نقل ما لا
 تحصيل له تقول في هذه امثلة مباحثه تحت عن موضوع التقى
 في اللغة وتحت عن المراد بها في الملاوة الشعري وبحث عن
 حكمها في الدنيا والآخر لما تحدثت الاول لغوى والثان
 تفسيرها والثالث فهو شرعي البهش الاول ونحوه اللغة
 والحق فيه ان لا يناله الا من يتصدق به قاله تعالى

والسلومة لا ير ولا نصر فنجز عن المترصاف **الاصل**
الناس فإن شريطة الامامة بعد التكليف والاسلام خمسة
 الذكور بيه والموزع والعلو والكافيه ونسبة قریش لقوله
 صلى الله عليه وسلم الایمة من قریش واذا اجهش عدو من المؤمنين
 بهذه الصفات والامام من افقدت له البيعة من الكثرة المخلوق
 والخالق لا يترى في تجربة ردة الى الانقياد للخوارزم
 قمت بيته **الاصل** العاشر وانه لو تعدد وجود الورع
 والعلم في من قصد الامامة وكان في صرفه اثاره فـ **الاصل**
عكتنا باعقاد امامته لان ابن ابي حرك فتنه بالاستبدال
فما يلقى المسلمين فيه من الضرر يزيد علمائهم من
نقضها هذه الشرط التي اثبتته ملزمه المصلحة فلا يهم
اصل المصلحة شرعا باستثناء كالذى يحيى قصر او يخدم
حضر او غيره ان يحكم بخلو البلاد عن الامام ويفساد
الاقضية وذلة المحلا وخر نقضه بنفوذ قضايا المهر اللغى
في بلادهم لتسيس حاجتهم فليكنه لا ينفعه بصفة الامامة
عند الحاجة بالضرر وتفهيم الاركان بالاتباعية المزاوية
لابصول الاربعين ويتوارد المونىء به فنجز عن المترصد لها كما في

موافقنا

أسلنا و معناه استثنائي الظاهر فرادياً بآياتها
 تصدِّق القلب فقط وبالأسdem الاستسلام ظاهر بالسار
 حسْبَار صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَأَلَهُ عَنْ
 دَجْوَاحٍ
 الْإِيمَانَ فَقَالَ أَنْ تَوْمَنْ بِإِيمَانِ مَلِكِكَتَهُ وَكَتَبَهُ وَرَسَلَهُ وَبَعْثَتْ
 بَعْدَ الْمَوْتِ وَبِالْحَسَابِ وَبِالْقَدْرِ خَبْرَهُ وَشَرَهُ فَقَالَ
 مَا إِلَّا سَلَامٌ فِي ذِكْرِ الْمُخْصَّاٰٰ الْمُخْسِرِ فَعَوْنَوْمَعْرِفَةِ التَّسْلِيمِ
 الظَّاهِرُ بِالْقَوْلِ وَالْعَلْمِ وَبِنَيْتِ حَدِيثِ سَعْدِهِ عَلَى اللَّهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْطَارَ حَلَّ عَطَاٰ وَلَوْ يَعْطِي الْأَخْرُ فَقَالَ سَعْدٌ
 يَرَسُولُ اللَّهِ تَرَكَ فَلَمَّا رَأَيْتُهُ وَهُوَ مُوسَىٰ فَقَالَ أَوْنَسُهُ
 فَاعْدُ فَاعْدُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَيْضًا اللَّهُ سَبِيلُ الْأَعْمَالِ اضْرَأَ فَقَالَ الْإِيمَانُ وَهَذَا دَلِيلُ عَلَى
 الْأَخْتِلَافِ وَعَلَى النَّدَاءِ الْأَخْرَ وَهُوَ وَقْعُ الْأَسْتَعْمَالَاتِ فِي الْلُّغَةِ لَأَنَّ
 الْإِيمَانَ عَلَمُ الْأَعْمَالِ وَهُوَ أَفْضَلُهُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ سُلْطَمُ أَمَّا
 بِالْقَلْبِ وَأَمَّا بِاللَّسَانِ وَأَمَّا بِالْمَجْوِلِ حَرْجٌ وَلَا فَضْلٌ لِمَنْ يَقُولُ
 وَهُوَ الْمُتَصَدِّقُ بِمَا يُسَمِّيُ الْإِيمَانَ وَالْأَسْتَعْمَالَ الْأَعْمَالَ عَلَى سَبِيلِ
 الْأَخْتِلَافِ وَعَلَى سَبِيلِ النَّدَاءِ الْأَخْرَ وَعَلَى سَبِيلِ التَّرَادِفِ كُلُّ حُسْنٍ
 حُسْنٌ بِعِزْمِ طَرْبِ الْأَنْتَهَىٰ لِلْأَخْتِلَافِ الْمُعْنَىٰ فِي هُنْوَانِ

عَيْنِهِ مِنَ التَّسْلِيمِ
 وَمَا لَتَ بِهِ مِنْ أَيْ كُتُبٍ قِرْبَةٍ لِنَيْدَ وَالْأَنْ
 وَالْإِسْلَامِ وَالْأَدْعَانِ وَالْأَنْقِيَادِ وَتُرَكَ التَّرَادِ وَالْأَيْمَانَ
 وَالْعَنَادِ وَالْمُتَصَدِّقِ بِمَحْلِ غَاصِرٍ وَهُوَ الْقَلْبُ وَاللَّسَانُ تَرْجِمَهُ
 وَأَمَّا التَّسْلِيمُ فَإِنَّهُ عَامِمٌ فِي الْقَلْبِ وَاللَّسَانِ وَالْمَجْوِلِ حَلْمَهُ
 فَإِنَّ كُلَّ تَصَدِّقٍ بِالْقَلْبِ هُوَ تَسْلِيمٌ وَتُرَكَ لِلْإِيمَانِ وَالْجُمُودِ وَكُلُّهُ
 الْأَعْرَافُ بِاللَّسَانِ وَكُلُّهُ الْطَّاعَةُ وَكُلُّهُ الْأَنْقِيَادُ بِالْمَجْوِلِ
 فَنَوَّجَبَ الْلُّغَةُ أَنَّ إِلَيْهِمُ الْإِسْلَامُ أَعْمَرُ وَالْإِيمَانُ أَخْصُ وَكَأْنَ
 الْإِيمَانُ عَبَارَةً عَنِ اسْرَافِ احْزَانِ الْإِسْلَامِ فَإِذَا نَكُلَّ تَصَدِّقٍ بِتَسْلِيمِ
 لَأَنَّ الْأَعْنَنَ وَلَيْسَ كُلُّ تَسْلِيمٍ تَصَدِّقُ إِلَيْهِ
 سَهْمَانِيَّ الْأَعْمَمِ
 فَرِزَنَانِ
 الشَّرْعُ بِوَالْمُخْوَفِيَّةِ أَنَّ الشَّرْعَ قَدْ وَرَدَ بِاسْتَهْمَامِهِ عَلَى سَبِيلِ
 التَّرَادِفِ وَالْتَّوَارِدِ وَوَرَدَ عَلَى سَبِيلِ الْأَخْتِلَافِ وَوَرَدَ عَلَى سَبِيلِ
 التَّرَادِفِ أَمَّا الْمُتَرَادُ فَيُقُولُهُ تَعَالَى فَإِنْ جَنَاحَنَ كَانَ
 فِيهِمْ مُؤْمِنُونَ فَمَا وَجَدَنَافِرَهُ عَبَارَةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَلَوْكَنَ بِالْقَانُونِ
 الْأَبْيَتِ وَاحْدَدَ وَقَالَ إِنَّكُمْ أَسْتَهْمَمُ بِالْأَدْعَانِ فَعَلَيْهِ تُوكِلُوا الرَّكْنَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
 وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيِّ الْإِسْلَامِ عَلَى خَشْرٍ وَسَهْمَانِيَّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُ عَنِ الْإِيمَانِ فَأَجَابَ بِهَذَا الْمُخْسِرِ وَلَمْ يَسْتَهِ
 الْأَخْتِلَافَ فَقَوْلَهُ تَعَالَى فِي أَكْثَرِ الْأَعْرَابِ أَمَّا قَلْمَلُهُ تَوْجِيَّنَا وَكَرِيَّنَا

فان كل ذلك تسلیم وكذلك الایمان ويكون التصرف في
 الایمان على المخصوص به وادخال الظاهر في
 معناه وهو جائز لأن تسلیم الظاهر بالقول والعمل ثمرة
 تسلیم الباطن و نتيجته وقد يطلق اسم الشهد ويراد
 به الشهد مع ثمرة على سبيل التسامي ليصوب بعد القدر
 من التحريم مرادًا بالشهد الاسلام و مطابق المفلا يزيد عليه
 ولا ينحصر عليه خرج قوله تعالى ثم اوجده نافرًا غير بيت
 من المسلمين **الثالث**
 والاسلام والايمان حكمان اخر وري ودنياوي **أمس**
 الآخر وري فهو الخروج من النار ومنع الخلية اذا قال
 رسول الله صلي الله عليه وسلم خرج من النار من كان في قلبه
 مشتار ذرة من الایمان وقد اختلفوا في ان هذا الحكم على ماذا
 يترتب وعبر واعنه بيان الایمان ماذا من قال ما يقول انه محمد
 بالعقد ومن قابل يقول انه عقله القلب **الرابع** بالاسنان
 ومن قابل يزيد ثالثا وهو العمل بالامر لكن ونعني بذلك الغطاء
 وينقول من حرج بين هذه الثلاثة فلا خلاف في ان مستقره
 للجهة وهذه دوافعه المدرجة الثالثة ان يوجد اثبات
 في

يجعل الایمان عبارة عن تصدیق القلب فقط وهو موافق اللغة
 والاسلام عبارة عن التسلیم ظاهر او هو ايضا موافق اللغة
 فان التسلیم بعض الحالات ينطبق عليه اسم التسلیم
 وليس من شرط حصول الاسر عموم المعنى لكل محل مكرر ان يوجد المعنى
 فيه فان من يسرغرين بيعرض بذلك لبسئ لا يساوا ان لمن يستخرج
 جميع بذلك اساس الاسلام على التسلیم الظاهر عنه
 عدم تسلیم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الروجه جزئي قوله
 تعالى قال الاعراب امنا وقوله صلي الله عليه وسلم في حديث
 سعد ارسل لاند فضل احمد بما على الطرف ونريد بالاختلاف
 تقاضل المستويين **الخامس** القول **الثالث** **الرابع** موافق اصطلاح اللغة
 وهو ان يجعل الاسلام عبارة عن التسلیم بالقلب والقول والعمل
 جميعا و الایمان عبارة عن بعض ما دخل فيه الاسلام وهو القلب
 وهو الذي عنياه بالتدخل وهو موافق اللغة في خصوص الایمان
 وعموم الاسلام المكتوب في هذا الخرج قوله الایمان في حبوب
 قول السائل ابي الاسلام طقطقل لانه يجعل الایمان خصوصا
 من الاسلام فادخله فيه واما المسئلة فالهيكل المترافق
 فهل يجعل الاسلام عبارة عن التسلیم بالقلب وهذا الظاهر من حيث

ويعضُّ الثالث وهو القول والعقد وبعضاً للأعمال ولكن
إنك صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر وقد ها ظلت المعتزلة
لخرج بعد اغترالها بمان ولم يدخل في الكفر بل أسره الفاسدة
وهو على منولة بين المتراندين وهو مخلد في النار وهذا بالاطلاق
بما سندكم اللهم خذ الثالثة إن يوجد
القصد بق بالقلب والشريدة بالسان دون الاعمال بالجوارح
ونفذ لاختلافه في عكه فقال أبو طالب المكي العمير من كلام بمان
ولا يسمونه وادعه الإجماع فيه وأسئلته باطله تنشر
بنقيض عرضه كقوله تعالى في الذين آمنوا وعملوا الصالحات
إذ هؤلاء يدل على أن العمل وإن الإيمان لا من نفس الإيمان
والآفكون العمل في حكم المعاذ وآدم أنه داعي الإجماع
في هذه الموضع ذلك يذكر قوله صلى الله عليه وسلم لا يُنكث
أحد ما يخوض بما أقر به ويشكر على المعتزلة قوله بالختيم في النار
بسبيك الكبائر وتحذر منه لغيرك بعينه مدحه المعتزلة إذ يقول
له من صنفه وشهده بأفعاله ويات في ذلك فهو له وفي
ذلك قلادة أربقول نعم وبه حكم بوجود الإيمان في العمل
فهي بغير فرق له لو يحيى حتى دخل وقت صلاة العشاء

اور نائمات فهو يخلد في النار فان قال لا تعرفه من المفترضة
وان قال لا فهو يضرع باب العمل ليس بكتاب من نفس اليمان
ولا شرط طلاق وجوده ولا في استحقاق الحسنة وان قال اردت
ان يعيش مدة طويلة ولا يصلح لا يعزهم على شيء من الاعمال
الشرعية فما أضيطن تلك المدة وما عدد تلك الطاعات التي
يتحقق بسيطرة اليمان وما عدد ما ينادي به يار نكاحا يسيطر اليمان
وذلك الا يمكن التحكم بتقديره ولله يحصل اليه صاحب اصل
التصريح والراجح ان يوجد التصديق بالقلب
فقبل ان ينطق بالسوان او يشتغل بالاعمال ثم مات
فهل يقول مات مومنا بيده وبين الله تعالى وهذا امساك
الخلاف فيه ومن شرط ان القول به تمام اليمان يقول
هذا مات قبل اليمان ونحو فاسد اذ قال صلى الله عليه وسلم
تخرج من النار من كان في قلبه مشقار ذرة من اليمان وهذا
قوله طاف بما لا يمان فكيف ينكحه ولو دشنت طلاق حديث
جعفر بن أبي نبيه وعليه السليم اليمان اذا تصدق بغير
وقت لا ينكره اذ يحيى كاسيني وقال الدكتور حمزة الخواصي
انه ينكره في الثالثة يعني على من من عمر ثلاثة عشر سنة وكثير

بلامنة والولات من السبل ممن لا نقلبه لا يطلع عليه
وعلينا ان نظرن آرناي الله بسنته الا وهو من هو عليه
في قلبه وانها مشك في امر الابث وهو الحكم الدنيوي فيما
ينتهي ويراعى عددي وذلك بيان ثبوت لمي هذه الحال قریب
مسلم ثرى يصدق في بعد ذلك بقلبه ثم يستفتني ويقول
كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والمعرواث الان في بيته
فهل يخلو فيها بيني وبين الله او نجح سلمة ثم صدق هل
تلزمه اعادة النكاح هذه لجعل النظر لتحمل ان يقال
لحكام الدنيا بمنوطه بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا وكتبت
ان يقال تناط بالظاهر في حوى غير لأن باطنها غير ظاهر
لغير وباطنه ظاهر الله في نفسه بينه وبين الله والاظهر
من العلم عند الله انه لا يحصل له في اك المريراث وتلزمها اعادة
النكاح ولذلك كان عذرها فرضي الله عنه لا يحضر جنازه من يموت
من المنافقين وعمره كان يراعي ذلك فلما حضرها المخصوص
حدائقه والصلة فعل ظاهر في الدبر وحيث كانت
نهايات والتسوي من المرام لبعضها في تلك ما يكتب بعد
بيانها في اندادها اسما افخر الدول اذ ان الارض حكم الا سلاسل

وعلم وجوها ولكن لا ينطوي بها في حقها ان يجعل امتناعه
عن النطوي كامتناع عن الصلاة ونقول له هو مومن من
عيون مخلد في النار والآيات هو التشهد بن الحسن والحسان
ترجمان القلب فلا بد ان يكون الرايان موجودا باتمامه قبل
الحسان حيث يتوجهه الانسان وهذا اعم الا ظهر اذ لا
يسعد الابداع من وجوب النطوي وضم الانسان ان لا يعارض
عبارة عن التصدق بالقلب وقد قال صلى الله عليه وسلم
خرج من النار من كان في قلبه مشتاء ذلة من اليمان
ولا يغدو اليمار من القلب بالسكون عن النطوي الواجب
كما لا يغدو السكون عن الفعل الواجب وقال تعالى ان المؤمن ركزا
اذ ليس كل الشدة اخبار عن القلب بل هو انشأ عقد وابتدا شهادة
والنزارة والادله اظهر وقه غلا في هي اطريقه من المرجحة
فتقا طرفة الاید خار النار اصلا و قالوا ان المؤمن وان عصي فلا
يدخل النار و سلط اذا ذلك عليهم الدبر حجة السائرة
ان يقول لهم الله اعلم سلوك الله
ول لكنه يصدق بقلبه فلا شك ان امهاته ابيهم الاخرين من الكفار
وانه مخلد في النار ولا شك اذ في حكم الله تعالى الفتن يتحققوا الا

وهو استسلام بل الاستسلام دائمًا شامل الظاهر
والباطن وهذه مباحث فقهية طفيفة تبني على ظواهر
القاذف والعمومات والانسجة فلا ينفي في أن يظفر القاضي
في العلوم وإن المطلب فيه القطع من حيث جرته العادة
بابراوية بمعنى الكلام الذي يطلب فيه القطع بما أفلح من نظر
إلى العادات والمراسيم في العلوم فإن قلت فما شبه
المعنزة والمرجحة وما سبب بطلانهم فاقول شبههم عمومات
القرآن **إِنَّمَا الْمُرْجِحَةُ فِي الْوَلَايَةِ خَلَ الْمُوْسَى مِنَ النَّارِ**
وإن اني بكل معصية لقوله عز وجل فمن يوم بيده فلا يخاف
نكارة وكرهها ولقوله الذين آمنوا بالله ورساله أو لم يك
هذا الصد يقولون ولقوله كما أنت فيها فوج سالم يخزن ثغورها
الرياح التي ينذر بها قوله فلذينا وقلنا ما ذرنا الله من شيء وقوله
كلما أنت فيها عاصي عنوان بغير كلما أنت فيها مسكن بأداء ولقوله لا يصلها
الآلاشي في الله كلها ونحو لي وهذا أحضر راشد رضي ولقوله تعالى
من يطه المحسنة نله خيرها وهو سر فرع بوجهه أهون ما في العالى
راس الحسنات ولقوله ولهم نفع المحسنةين وإن قوله تعالى أخفا
الآنف عنهم لم يحرر أحسن من خلا لآنفه قوله **أَنَّمَا يَنْهَا عَنِ الْمُهُدِّدِ**

بعدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوعاً اليده وكذلك يقال
 التسبيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا يتطول بفقد ها
 فالتصدِّي بقِ بالقلب من الإيمان كالقليل من وجود الإنسان إذ
 ينعدم بعدمه وبقيمة الطاعات كالاطراف وبعدهما أعلم من بعض
 وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يرى الرائي حين يرى وهو من
 والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا من المعتزلة في الخروج
 عن الإيمان بالرُّبُّ ولكن معناه غير من من هنا أياناً ما كاملاً
 كما يقال للعاجز المقطوع الاطراف هذه ليس بانسان لا يليه
 الكبار الذي فهو وراء تقييد الإنسانية ^ص فان قلت
 قد اتفق السلف على ان الإيمان بزيد وبنقص متى به طاعة وينقص
 بالمعصية فاذ كان التصدِّي هو الإيمان فلا يتصور فيه زمان ولا
 نقصان فما توكِّل السلف هم الشهود العدل وما بعد عن قوله
 عدوه فما ذكر عن حق وأئمَّة الشارع في نعمه وفيه دليل على ان
 العمل ليس من اجزاء الإيمان واركان وجوده يزيد عليه بزيد
 وإن ازيد موجود والباقي من مسح ومسح لا يزيد به انته للعجز
 إن يقال ان الإنسان يزيد برأسه بل يقال يزيد بحياته وسماته
 ولأنه زان يقال الصلاة تزيد بالركوع والسبود بالتربي بالاداب

هذه الالقاظ يتوقف فيها الى ان ترد فريضة تدل على معناها
 واما المعتزلة فشيوهم قوله تعالى واني لغفار لمن تاب راسه
 وعمل صالح امتهندي وقوله تعالى والمعصر ان الانسان لغير
 غير الا الذين اموا وعملوا الصالحات وقوله تعالى وان ستم
 الا واردها كان علي ربك حتى تا مقضيا ثم نجح الذين اتقووا
 وقوله ومن يوصيه ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها ابدا
 وكل اية ذكر العمل الصالح مفتر ونافيه بالامان وقوله ومن يقتل
 ومن انتهي الجنة جهنم وهذه العمومات مخصوصة به ليل قوله
 ولغفر ما دون مسوبيها ^ص فنجح ان تبني المسشية في مقدرة
 بآسوبي الشوك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم الخروج من النار
 من في قلبه مشتالة ذرة من الإيمان وقوله تعالى ان الله لا يضيع
 اجر الحسنات فكذلك يضع اجر الإيمان وجميع الطاعات لمحضها
 واحدة وقوله ومن يقتل مومنا منكم اي لا زمانه وفدي ورد على مشهدنا
 السبب فان يكثت يقتله ما لا احتمال الي ان الامان حاصل دون العمل
 وقد اشتهر من المسافر قوله لا ايمان عقد وقوله و عمل فما معناه
 فليس لا يبعد ان ينعد العمل من الامان لانه مكملا له ويسعى
 كما يقال الانسان الربوس واليمان وعلو ما له فتحه غير كونه على ادا

يزيد ونقيض ذلك تناهٰى الطاعات في القلب وهو لا يدركه
الامن براق لحوال نفسه في اوقات المواظبة على العبادة
والتجربة لها بحضور القلب مع اوقات الفتور وادرك المفارقة
في السكون الى عقابها اي ان في هذه الاحوال حتى يزيد عقد
انتهٰى حماً على من يزيد حلبه بالتشكّك بل من يعتقد في التبّع
معنى الرجمة اذا عمل بوجب اعتقاده فسج رأسه وتلطف به
ادرك من باطنك تأكّد الرحمة ونضاعفها بسبب العمل ولذلك
معتقد التواضع اذا عمل بوجهه مقتلاً او ساجداً الغبي واحسن
من قلبه التواضع عنده اندامه على الخدمة وهذا كلّه اجمع صفات
القلب تصلح من اعمال الحوارج ثم يعود اثر الاعمال عليه فنوكها
ويناديها وسبا في هذه في ربيع المسميات والمهملات عند بيان
وجه تعلق الباطن بالظاهر والاعمال بالعقايد والغلوب فان ذلك
من جنس تعلق الملك بالملكون واعني بالملك عالٌو الميopia العادة المدركة
بالحواس بالملكون والغير المدرك في بنوة البصيرة والقلب من
علم الملكوت والاعضاء واعمالها من علم الملك ولطف الارتباط
ودقّتها بين العالئتين انتهي الى خلاة ظن بعض الناس لحادها
بالآخر وظن اخرين انتهى الى الاعمال المشرّفة دعوه الى المحاجة

والسنن فهذا تصرّح لان الامان له وجود ثم بعد الوجود
يختلف حاله بالزيادة والنقصان فان قلت فالاشكال قائم في
ان النصد يتركيث يزيد ونقيض وهو خطوة واحدة فاقول
اذا تركنا المذهبة ولم نكتو شيشة بشغب من شعب وكشفنا
الفطّار فتفعل الامان اسم شترك يطلق
من ثلاثة اوجه الا و انه يطلق على النصد بقى القلب
علي سبيل الاعتقاد والتقليل من غير كشف وان شرح صدر
وهو ايمان العوام بالخلق كلام الاخواص وهذه الاعتقاد عقد
على القلب نارة تشتد وتنتوى تضفت وتسخرى كالعقد
على الخطوط مثلًا ولا يستبعد هذا او اعتبار اليهودي في صفاتهم عقبية
لا يمكنه نزوعها منه لكونه وتحذير لا تحيل ووعظ لا تحقيق
وبرهان وهاكلة في النصارى والمبتدعه وفيهم من يمكن تشكيكه
بادى كلام و يمكن استزاله عن اعتقاده بادى استهالة او تحويل
معانه غير شاك في عقده الاولى ولكنهما يتفاوتان في شدة التصميم
وزيادته كما يوصي المأمور بذلك شوارل لذا الله قال تعالى فزادهم
ابهانا و قال زادتهم ايمانا و قال تعالى ليزيد ادوا ايمانا مع ايمانهم
وقد قال عليه عليه وسلم فيما يروي في بعض الاخبار الامان
ويزيد

الْمَسْوَةَ قَوْمٌ ادْرَكُوا الْأَمْرَ بِهِ وَادْرَكُوا تَعْدَدَهَا شَفَّافٌ
اِرْتِبَاطُهُمَا عَبِيرٌ عَنْهُ فَقَاتَ الْأَمْرَ كَلَّا
فَسَارُوا فَنَكِحُوا الْأَمْرَ

دکانی و ملک

وَخَتَرْ زُونْ عَنْهُ فَقَالَ سَفِيَّاً لِلشَّوَّرِيِّ مِنْ قَالَ أَنَا مُؤْمِنٌ عَدَ رَبِّهِ
لَهُ مُؤْمِنٌ كَذَّابٌ وَمِنْ قَالَ أَنَا مُؤْمِنٌ بِعَقَافِهِ بِدُعَةٍ فَكَيْفَ يَكُونُ
كَذَّابًا هُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ فِي نَفْسِهِ وَمِنْ كَانَ مُؤْمِنًا فِي نَفْسِهِ كَانَ
مُؤْمِنًا عَنْهُ اللَّهِ كَانَ مِنْ كَانَ طَوْبِيَّةً أَوْ شَيْخًا فِي نَفْسِهِ وَعَلِمَ ذَلِكَ كَانَ
كَذَّابًا عَنْهُ اللَّهِ وَكَذَّابًا كَانَ مِنْ كَانَ مُسْرِرًا لِأَوْحَزِنَا أَوْ سَمِيعًا لِأَوْصِلَنَا
وَلَوْقِيلَ الْإِنْسَانِ هَلَّاتِ حِبْرَوْانَ لَمْ يَحْسُنْ إِنْ يَقُولَ أَنَا حِبْرٌ وَأَنْ
أَنْ شَاءَ اللَّهُ وَلَمَا قَالَ سَفِيَّاً ذَلِكَ قِيلَ لَهُ فَمَا ذَلِكَ التَّقْوَى قَالَ فَلَوْلَا أَمْنَا
بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا وَأَيْ فِرْقَةٍ مِنْ إِنْ تَقُولَ لِمَنْ أَنْوَيْنَا إِنْ تَقُولَ إِنَا
مُؤْمِنُونَ وَقِيلَ لِلْحَسْنِ أَمْ مِنْ إِنْتَ فَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَقِيلَ لَهُ
تَسْتَشْنِي يَا أَبَا سَعِيدٍ فِي الْأَيْمَانِ فَقَالَ أَخَافُ إِنْ أَقُولَ نَعَمْ فَيَقُولُ اللَّهُ
كَذَّابٌ يَا حَسْنٌ فَتَخَرَّجَ عَلَى الْكَطْبَةِ وَكَانَ يَقُولُ مَا يُؤْمِنُ يَأْكُونُ
الْعَدُودُ أَطْلَعَ عَلَيَّ فِي بَعْضِ مَا يَبْيَسُ فَمَقْتَنَى وَقَالَ أَذْهَبْ
لَا قِبْلَتُ لِلْعَمَلِ لَهَا نَأْعْمَلُ فِي غَيْرِ مَقْبِلٍ وَقَالَ أَبُو اهْرَامٌ ذَلِكَ لَكَ
أَمْ مِنْ إِنْتَ فَقَالَ كَاهَ لِلَّهِ لِلَّهِ وَقَالَ مَرْأَةٌ قُلْ لَا أَشْكَنُ يَا الْأَيْمَانِ
وَسُوَّى إِلَكَهُ أَبَا يَأْيِي بِدُعَةٍ وَقِيلَ لِلْعَلْقَبَةِ أَمْ مِنْ إِنْتَ فَقَالَ أَرْجُوْانَ
شَاءَ اللَّهُ وَقَالَ لِلشَّوَّرِيِّ خَنْ مُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرَسُولِهِ وَمَا فَهَدَ
لَا خَنْ عَنْهُ اللَّهِ فَهَا يَغْزِيْهُ هَذِهِ الْأَسْتَثْنَاتِ فَالْمُجْوَابُ أَنْ هَذَا

منه

ولأيدهِ رُويَ وجودُها على الكمالِ إِذَا أَعْلَمَ قَالَ اللَّهُ أَنَّا الْمُوْمِنُونَ
الَّذِينَ امْتَنَّا بِإِيمَانِهِ وَرَسُولُهُمْ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهُهُ وَابْنُ الْمُهْرَ وَاسْهُورُ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِيَكُمُ الصَّادِقُونَ فَلَكُونُ الشَّكُورُ فِي هَذِهِ الْأَصْلَقِ وَكَلَّا
قَالَ وَلَكُنَ الْبَرْزَانُ أَمْنٌ لِأَنَّهُ وَالْبُرْزَانُ الْأَخْرَى بِشَرْطٍ عَشْرَينَ وَضَمَّاً كَالْوَفَاءِ
بِالْعَهْدِ وَالصَّدْقَ عَلَى الشَّادِيْدِ ثُمَّ قَالَ إِذَا لَيَكُ الدِّينَ صَدَقُوا وَفَدَقَارُوا إِنَّا
بِوْفَعُ اللَّهِ أَنَّهُمْ الَّذِينَ امْتَنَّنَا وَالَّذِينَ أَنْتُمُ الْعَادِرِجَاتِ وَنَالُكُ لَا يَنْتَوِكُ
مِنْكُمْ سَرِّ اِنْفُوْتُ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ الْأَيْدِيْهِ وَقَالُهُمْ دَرِّيْتُ عَنْدَ اللَّهِ وَقَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ عَرِيَانٌ وَلِيَسَدُ التَّائِبُ الْمُحَدِّثُ
وَقَالَ الْإِعْانُ بِضَعْفِ وَسِعْوَنِ بِمَا أَدْنَاهَا أَمَاطَةُ الْأَدِيْرِيْعَ الْمُطَبِّقِ
فَهَذَا مَا يَدِلُّ عَلَى اِرْتِبَاطِ كَمَالِ الدِّينِ بِالْأَعْمَالِ وَاسْمَارِ تِبَاطِهِ
بِالْبُرَأَةِ مِنَ النِّفَاقِ وَالشَّرِكَ الْمُغْنِيَ نَفْوَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرْبَعَ مِنْ كُنْ فِيهِ نُهُونَ نَافِرَخَ الْمُرْ وَارْصَامَ وَصَلِّيْرَ زَعْمَرَنَدَ مُوسَى
إِذَا حَدَثَ كَذَبٌ وَإِذَا عَدَ اَخْلَفَ وَإِذَا وَنَرَ خَانَ وَإِذَا أَخْاصَمَ خَيْرَ
وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ وَإِذَا هَاهِيَهُ بَغْدَهُ وَفِي حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ
لِغَدْرِيِ النَّلْوَبِ أَرْبَعَةُ أَجْوَدُهُ فِي سَرِاجِ بَرَهَهُ وَفِي الْكَلْبِ الْمُوْمِنِ
وَفِي الْكَلْبِ الْمُهْرَ وَفِي الْكَلْبِ الْمُشَكُورِ فَمِثْلُ الْإِيمَانِ فِيهِ كَالْبِقْلَةِ تَمَدَّهَا
لَهُ الْعَذَابُ وَمِثْلُ النِّفَاقِ فِيهِ كَمَثْلِ الْفَرْحَةِ يَمْدُدُهَا الْفَتْحُ وَالصَّادِقُ

أَسْتَدِيْنَ حَلَّةَ ثَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ عَالِمًا بِأَنَّهُ يَرْخُلُ كَمَحَالَةٍ وَانْدَشَأْ وَلَا كَنْ
الْمُقْصُودُ تَعْلِيَهُ ذَلِكَ فَتَادِيْبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي كُلِّ مَا كَانَ تُخْبَرُ عَنْهُ مَعْلُوْتًا كَانَ أَوْ مَشَكُوكًا حَتَّى قَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا دَخَلَ الْمَقَابِرَ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ دَارِقُومُ مُوْمِنِينَ
وَأَنَا أَنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا يَعْتَزُونَ وَالْمَحْوَرُ لَهُمْ غَيْرُ مُشَكُوكَ
فِي هَذِهِ وَلَا كَنْ مَقْتَضِيِ الْأَدِيْبِ ذَكْرُ اللَّهِ وَرِبِّكَ الْأَمْرُرِيْهُ وَهَذِهِ
الصِّيَغَةُ الدَّاعِلِيَهُ حَتَّى صَارَ عِيْنَ الْأَسْتَهْمَالِ عِيَارَهُ عَنْ
أَظْلَارِ الرِّغْبَهُ وَالْمُتَهَنَّئِ فَإِذَا قِيلَ لَكَ أَنَّ فَلَانَ يَمُوتُ سَرِيعًا
فَتَقُولُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ فَيَفْعُمْ مَتَّأْرِفَيْتُكَ لَا شَكَ وَإِذَا قِيلَ لَكَ
فَلَانَ يَسِيُّرُ لِمَرْضِنَهُ وَيَصْحُ فَيَقُولُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ مَعْنَى الرِّغْبَهُ فَقَدْ
صَارَتِ الْكَلَهُ مَعْدَهُ وَلَهُ عَزْمُ عِيْنِيِ التَّشَكُوكَ دَالِيَهُ الرِّغْبَهُ
فَكَذَلِكَ الْعَدَلُ الْمُسْعَنِيِ التَّادِيْبُ بِإِذْكَرَ اللَّهَ كَيْفَ كَانَ الْأَمْرُ
الْوَحْدَهُ وَمَرْسَتِنَهُ الشَّكُورُ وَمَعْنَاهُ لَانَامُونَ
حَتَّى أَنْ شَاءَ الْفَيَالِ أَيْسَرُ تَعَالَى لِفَوْمَ مُخْصُوصَيْنِ بِأَهْمَانِهِمْ أَوْ لِيَكُ
هُمُ الْمُوْمِنُونَ حَتَّى فَنَسُوا إِلَيْهِمْ وَيُرْجِعُهُمْ إِلَيْهِ الشَّكُورُ وَكَلَّ
الْإِيمَانُ عَوْنَرِيْهِ وَجَهِيْرِيْهِ بِإِيمَانِهِ بِعِيْنِيِ الْفَيَالِ أَنَّ النِّفَاقَ يَنْزِلُهُمْ حَتَّى الْإِيمَانَ
رَهْوَخَنِي لِيَتَحْقِرُ الْبُرَأَهُ مِنْهُ إِلَيْهِ إِنْهُ يَرْجِعُهُمْ إِلَيْهِ الْمَطَافِ

فَلَمَّا أَتَاهُ اللَّهُ تَبَّاعَنْ عَلَيْهِ حُكْمُ عَلَيْهِ بِمَا وَفَى لِفَظَ الْخُرُوغِ لِيَ عَلَيْهِ
ذَهَبَ إِذَا وَقَالَ حَصَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُوْنَافِيَ هُنَّ الْأَمَّةُ قَدْ لَوْلَاهُ
وَفِي حَدِيثِ الشَّرْكِ فِي الْأَشْتَقِيَّ أَخْفَى مِنْ ذَيْبِ الْفَلَةِ عَلَيْهِ الصَّفَرَ
وَفِي حَدِيثِ حَدِيثِ كَانَ الرَّجُلُ يَتَعَلَّمُ بِالْكَهْنَةِ عَلَيْهِ عِهْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِيرُ بِهَا مَنَافِقًا إِلَيْهِ الْحَيَاةُ وَإِنِّي لَا يَسْهِلُكُمْ مِنْ أَعْوَدِكُمْ
فِي الْيَوْمِ عَشْرِ مَرَاثِتِهِ وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَقْرَبُ النَّاسِ مُلْكِيَّ
النَّفَاقِ مِنْ بَرِّيَّ إِنَّهُ بَرِّيَّ مَهْ وَقَالَ حَدِيثِ الْمَنَافِقُونَ الْكَثُورُ
الْيَوْمُ الْكُوْنَافِمُ عَلَيْهِ عِهْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانُوا أَذْدَاكَ تَخْفُونَهُ وَهُمْ الْيَوْمُ يَظْهَرُونَ وَهُنَّ هَذَا النَّفَاقُ
مُضَادٌ لِيَحْدَثُ الْإِبْرَيْمَانَ وَكَمَالَهُ وَلَعْوَغْنَيِّ وَابْعَدُ النَّاسَ
مِنْهُمْ مِنْ بَتْخُونَهُ وَابْرَاهِيمَ مَهْ مِنْ بَرِّيَّ إِنَّهُ بَرِّيَّ مَهْ فَقِيلَ
لِلْمُحَسِّنِ يَقُولُونَ الْمَنَافِقُ الْيَوْمُ فَتَالَهُ يَا أَخِي لَوْهَلَكَ
الْمَنَافِقُونَ لَا سُنْوَهُ شَتَّتُمْ فِي الْطَرَقِ وَقَالَ هُوَ وَغَيْرُهُ لَوْنَبَتِ
لِلْمَنَافِقِينَ أَذْنَابَهُ مَا فَدَهُ لِلْمَنَافِقِ الْمُنْطَاعَلُ عَلَى الْأَرْضِ وَسَمِعَ بْنُ عَمَرَ
رَجَلًا يَتَعَوَّضُ لِلْمَنَافِقِ الْمُجَاهِدَاتِ الْمُوَالِيَاتِ الْمُكَفَّرَاتِ حَاضِرًا كَمْ تَكَلَّمُ
فِيهِ فَتَالَهُ لَا قَالَهُ كَمْ تَعْدُهُ هُنَّ إِنَّنَا عَلَيْهِ عِهْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ عَجَزَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

من كان ذالك انتيرن الدليل يعلم الله لسانين في الآخرة
وقال ايضا شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هو لا يوجد وهو
يوجد وفي الحسن ان قوما يقولون لا يختلف النفاق فقال
والله كلام الكون اعلم اني بريئ من النفاق احب المحب من ولاد الارض
ذاته و قال الحسن ان من النفاق اختلاف اللسان
والقلب والسر والعنابة والمدخل والمخرج وقال رجل محدث
ان الخلق اكون منافقا فكان له ولد منافقا ما خفت النفاق
ان المناافق من امته النفاق وقال ابن ابي مثيبة ادرك
الثلثين رمادي و في رواية حسین وما يدیه من اصحاب النبي ص
عليه وسلم كلهم يخافون النفاق وروى انه رسول الله ص علیه السلام
كان جالسا في جماعة من اصحابه فذكر واخر جلادا وكثر و الشاعر عليه
في بيان لهم كذلك اذا طلع الرجل عليهم ووجهه يقطر ما ائمه ائمه الوضو
قد علّق نعلمه بيد ربه و بين عينيه ائمه الشجور فقل لهم ظاهر سرور الله
منه الرجل الذي وصفنا له فقال ارجو علو وجهه سبقه من الشفاعة
نحنا المرجلي عتي سالم وجلس من مع القوى فقل اذ صلي الله ثانية وسلم شدتك
الله عز وجل دلت نعمت حين اشرقت اهل العزائم اندلعت فيهم فجر نور
الله عز وجل دلت نعمت حين اشرقت اهل العزائم اندلعت فيهم فجر نور

لما علمنا ومالا علم فتيل له المخاف يا رسول الله فقال وما يُؤتى به
والقتلوه بين اصابع الرحمن يقل بها كيف يشأ قد
قال سحانه ويد الرحمن الله ما لم يكُنوا لخسبيو فتيل عملا
عمل الا ظنوا انهم حسنات فكانت في كثرة السبابات وقال
سرى الست طلاق لو ان رجل ادخل ستابان فيه جميع الاشجار عليها
من جميع الاطياف الخاطبها كل طير منها بلغته فقال السلام عليك
يا ولد الله فشكنت لفندك المذلك كان اسيرا في يديها فهدى الله الاجناد
والاثار تعرقلا خطر الامر بسبب دقاتها النفاق والشرك اللئي
وندلا بؤمن هذه حجي كان عمره سبعين حدائق عن نفسه وانه هل
ذكر في المناقشين وقال شليمان الاداراني سمعت من بعض الامراء
شيما فاردت ان انكر فنفت ان يأمر بقتلها ولراحت من الموت
ولكن خشيته ان يعرض لقليبي التزرين للخلاف عنده خروج روجي
لنكفت وهذا من النفاق يصبا ذهقيعة الا بيان
وصحته وكم الدواعي للانضمام نفاوان أحد همها
لخرج من الدين ولحق بالكافرين ويشدك في زمرة المخالفين في النظر
والثانية ينضم الى النار الى مدة او ينغير من درجاته عليه من ينكل
من مرتبة المصطفى وذا الامر المثلوك فيه فلهذا احسن الامر خليل

واصغرها التناقض تناقض السر والعلبة والامر من مكر الله وبيه
واللعن وال سور اهلا لحملوا عذرا الا الصداقون
الرابع وهو يناسبنا دلي الشك وذلك من حروف المخاتة فاسمه
ليدري اي سحر الامان عند الموت ام لا فان حتم له بالکفر حرج الامان
السابق لانه سوقت على سلامته الاخير ولو سيل الصابر ضحى
الزمر عن صحة صوره قتال انا صابر قطعا فلو افطري بعد ذلك
تبين كذا به اذا كانت الصحة موثقة على التام ملي غروب الشمس
من اخر النهار وكما ان النهار ميقات تناول الصوم فالغنة
ميقات تناول الصحة ووصله بالصحة قبل اخره بناء على الصحة
ويعوضه كوكب فيه والعاقبة محفوظة ولا جلها كان اكثر بكثير
المخاينير لا جل اهلها شرق القصبة السابقة والمشيدة الازلية
التي لا تظهر الا بظهور المرضي به ولا يطلع عليه بشعر
تحوف المخاتة لثقوف السابقة ورمادي ظهر في الحال ما سبقت
الكلمة بتفصيده فسر الذي يدروي انه سمعته لوزير الله العظيم
ويذكر في قوله تعالى وحات سكرم المؤونة بالمعنى في السابقة
اي اظهرتها و قاله بعض السئل انها نور من الاعمال
خواصها وكان ابوالله ، ما يختلف بالله عاصد امين ان عليه بـ

فمن هذه الأشياء الاستثنائي جميع أعمال المؤديون ذلك
شيئاً في القبول اذ نفع من القبول به مجرياً ظاهراً شرعاً
الصحة أنساب حنية "لا يطلع علىك الاربعاء الارباع فحسن
الشك فيه فهذه وجوه حسن الاستثناء في الموابع عن الامان
وهذا اخر ما ذكرته في كتاب فواعد العقائد والله اعلم بحكم
والحمد لله رب العالمين والصلوة على خاتم النبيين وعليكم

الروايات التي اعتمدت على المخطوطات المعاصرة لكتاب الحج

ولزد عاله بالعنف والتربيد وحسن المعاشرة ولكن استعارة ما ونظر
والمحنة سر العالمين: الواقع صحي ونفعي على سيدنا محمد عليه كرم ورحمة الله البيهقي
والمرجعية وبيانه وتأثیره لافتك عن اموري والمسكين اشهداه ان لا اله الا الله واحده واسمه لا اذ بغير ارسى لامد

أيمانه الأسلبية ونقاً من الذنب ذنب عذوب شهادته
نحوه بالعد وقبل هي عقوبة دعوي الولادة والكرامة
بالافتراض قال يغفر العارفين لو عرضت على الشرك
عند باب الدار الموت على التوحيد عند باب الحجرة
لاخترت الموت على التوحيد لأنني لا أدرى ما يحضر لقلبي في الغير
عن التوحيد ألم بباب الدار وقاد به ضمهم لعرفت واحداً
بالتوحيد خمسين سنة ثم حالي بيني وبين سارية وما سأته
لما أعلم أنهم على التوحيد وفي الحديث من قال أنا من
فهو كافر ومن قال أنا على فهو جاحد وقبل في قوله وقت كل ذلك
رباً صدق وعده لصدق قالمزمات على الإبان وعد لا يهدى من مات
على الشرك وقد قال الله تعالى ولله عاقبة الأمور فهو يحيى كان
الشريك بهذه المثابة كان الاستئنافاً وجهاً لأن الإبان عيان عنها
يفيد الجنة كما أن الصوم عبارة عن إيمانه ونفيه قبل
الغروب لا يبرئ النعمة بغير حرج عن كونه صوماً فكل ذلك الإيمان
بل لا ينفعه لكونه شبيلاً عن الصوم وهو الذي يشك في نعمته بعده
الغروب فيقال له أصحت بالأشهر فنعته لعلها وشائطنه تلوك
الصوم الحقيقة هو المقبول والمقبول غائب عنه لا يطلع عليه

بِلْهُ وَأَنْ يَكُونَ الْمُتَعَلِّمُ مِنْ حِنْسِ مَارُورِيْ عَنْهُ
الْأَصْحَاحَ فِيهِ تَأْمِيلٌ شَفِيقُ الْبَلْخَانِيْهَ دَالِهَ شَفِيق
مِنْهُمْ صَحِيْتِيْ فَقَالَ حَاتَمٌ مِنْ دَلَالَتْ وَثَلَاثَيْنِ سَنَةَ قَالَ
فَانْتَهَلْتُ مِنْيَهُ فِي هَذِهِ الْمَلَهَ قَالَ ثَمَانِيْ سَابِلَهُ فَأَكَ شَفِيقَ اَنَّهُ
وَالْأَلْيَهُ رَاجِعُهُ ذَهْرِيْ مَعَكَ وَلَرْتَقَلَمُ لَهُ عَلَيْهِ مَسَابِلَهُ
قَالَ يَا اسْتَادَ لَهُ اسْتَدَلَمُ غَيْرَهَا وَالْأَعْدَادُ كَذَبَ فَالْأَهَاتُهُ عَنْ
الثَّمَائِيْنِ مَسَابِلَهُ اَسْمَهُ رَمَدَهُ حَاتَمٌ نَظَرَتُ الْمَهَدَهُ
الْمَهَدَهُ فَرَأَتِ كُلَّهُ وَاحِدَهُ كَبِيرَهُ مَعَ كَبِيرَهُ إِلَيْهِ الْقَدِيرُ
فَإِذَا وَصَلَ إِلَى الْغَرْغَرَهُ فَأَرَيْهُهُ حَمَلَتْ الْحَسَنَاتِ مَحْبُوبِيْهِ فَإِذَا
وَدَخَلَتِ الْقَبْرَهُ دَخَلَمِيْهِ مَحْبُوبِيْهِ فَأَلَّا احْسَنَتْ يَا حَسَانَهُ
فَهَا فَأَلَّا نَظَرَتِيْهِ فَوَالْأَيْهُ جَلَوْعَزَ وَأَمَانِرِغَاهَ
مَنَامِهِ دُونَاهَ النَّضَرِعِنَ الْأَهَادِيِّ فَالْأَهَادِيِّ مِنَ الْأَهَادِيِّ فَعَلَتْ
فَعَلَتْ اَنَّ قَوْلَهُ سَحَادَهُ لَهُ الْحَقُّ فَأَجْتَهَدَتْ نَسِيْهِ وَتَرَكَهُ
الْهَوَكَهُ حَتَّى اسْتَقْرَأَهُ عَلَيْهِ سَحَانَهُ حَلَهُ لَيْ نَظَرَهُ
الْأَهَادِيِّ الْأَهَادِيِّ فَرَأَيْهُ كَلَمَرْ سَمَدَهُ تَرَلَهُ تَهَمَّهُ وَمَدَارِعَهُ تَرَعَهُ
وَحَنِقَهُمْ أَوْ نَظَرَهُمْ فَوَلَهُ عَزَّرَهُ مَاعَدَهُمْ بَنَقْدُهُ مَاقَدَهُ السَّبَاقَهُ
وَكَلَمَا وَقَعَ مَعِيْهِ شَيْهُ لَهُ قَمَهُ وَمَقْدَارَهُ رَجَهُهُ الْأَهَادِيِّيِّ لَهُ عَنْهُهُ

فَنَظَرَتِيْهِ إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ وَرَأَيْتُ كُلَّهُ وَاحِدَهُمْ بِرَجَعِ
إِلَيْهِ الْمَالِ وَالْمَسِبَهِ وَالشَّرْفِ وَالنَّبَبِ فَنَظَرَتِيْهِ فَإِذَا هُوَلَاسَيْهُمْ نَظَرَتِيْهِ
إِلَيْهِ قَوْلَهُ عَزَّرَهُ وَلَهُ أَكْرَمُهُ عَنْهُ أَنْقَافَكُمْ فَعَلَتْ بِالنَّقْوَهُ حَتَّى
أَكُونَ عَنْهُمْ جَلَوْعَزَ كَرِيْهَهُ سَهَاهَهُ فَنَظَرَتِيْهِ إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ
وَهُمْ يَطْعَنُونَ بِعَضَهُمْ إِلَيْهِ بَعْضٌ وَلَعْنَ بَعْضَهُمْ بِعَضًا وَاصْرَهُمْ إِلَيْهِ
الْعَسَدَ وَرَنَظَرَتِيْهِ إِلَيْهِ قَوْلَهُ جَلَوْعَزَهُنَّ قَسْمَنَا بِعِنْدِهِمْ مَعِيشَتَهُمْ ۲
الْحَيَوَهُ الَّذِي يَأْفِرُكَ الْعَسَدَ وَاجْتَهَلَتِيْهِ الْخَلْقَ وَعَلِمَتِيْهِ إِنَّ الْعَسَنَهُ
مِنْ عَنْهُهُ أَنَّهُ تَعَالَى وَتَرَكَهُ عَدَاؤَهُ الْخَلْقَ عَنِيْهِ ۱ كَهُ صَدَهُ
نَظَرَتِيْهِ إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ بِعِنْدِهِمْ عَلَيْهِ بَعْضٌ وَبَعْتَاهُ بِعَضَهُمْ بِعِنْدِهِمْ
وَوَجَعَتِيْهِ قَوْلَهُ أَنَّهُ سَحَادَهُ اَنَّ الشَّرَطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ وَفَاقِدُهُمْ عَدُوا
نَعَادِيَهُ وَحْدَهُ وَاجْتَهَدَتِيْهِ لِلْفَدَحَهُ دَرِيْهُ مِنْهُ لَكَانَ اللَّهُ تَعَالَى
شَهِدَ عَلَيْهِ أَنَّهُ عَدُوٌّهُ فَتَرَكَهُ عَدَاؤَهُ الْخَلْقَ سَهَاهَهُ نَظَرَ
إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ وَرَأَيْتُ كُلَّهُ وَاحِدَهُمْ بِرَجَعِ
نَسَدَهُ وَبِرَغْلِهِ الْأَبْحَرِ لَهُمْ نَظَرَتِيْهِ إِلَيْهِ أَنَّهُ عَزَّرَهُ وَلَهُ
وَمَا مِنْ دَابَهُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَنِيْهِ أَنَّهُ زَرَهُ لَهُمْ لَهُمْ لَهُمْ وَاحِدَهُمْ هَذِهِ
الْأَدَمَهُ وَالْأَيْهُ عَلَيْهِ أَنَّهُ زَرَهُ فَأَشْتَعَلَتْ بِعِنْدِهِمْ عَلَيْهِ وَتَرَكَهُ مَعَهُمْ ۱ كَهُ أَحَدِهِمْ
فَنَظَرَتِيْهِ إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ فَرَأَيْتُهُمْ مُتَوَكِّلِينَ هَذِهِ أَعْلَمُهُ

شَيْئَةٍ وَهَذَا عَلِيُّ بَجَارَةٍ وَهَذَا عَلِيُّ صَنَاعَةٍ وَهَذَا عَلِيُّ حَمَةٍ
بَدَدَ فَرِيجَتُ إِلَى قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَ وَمَنْ يَوْمَ كُلَّ عَلِيٍّ إِلَهٌ فَهُوَ حَسِيدٌ
فَتَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسِيدٌ شَقِيقٌ بِأَحَافِرِهِ وَفَقَدَ اللَّهُ
فَإِنِّي بَطَرْتُ فِي عِلْمِ التَّوْرَاةِ وَالْإِعْجِيلِ وَالرَّبُورِ وَالْفَرْقَانِ الْعَظِيمِ
وَمَنْ يَوْمَ تَدُورُ عَلَى النَّارِ فَسَابِيلُهُ نَارٌ اسْتَعْلَمُ فَقَدَ اسْتَكَلَ
الْكَتَبَ الْأَرْبَعَةَ فَهَذِهِ الْكُتُبُ مِنَ الْعِلْمِ فَمَمْتَمِ بِأَدْرَاكِهِ
وَالْقَنْطَنُ لَهُ عِلْمُ الْآخِرَةِ وَاسْأَلْهُ الْدِينَ فَيُشَفَّعُ لَكُونَ
بِكَ تَبَسَّرْ بِكَتَبَ الْمَالِ وَالْجَاهِ وَيَهْمَكُونَ امْتِنَالَهِ

هُنَّ الْعِلَمُ الْوَيْلَهَا بَعْثَ الْأَنْبِيَا كُلُّهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
الْعَالَمُينَ وَالْجَاهِلِينَ وَالْجَهَدُ
أَقْوَالُهُنَّ فَالْجَهَدُ هُوَ الرَّضِيُّ فَتَوَلَّ دَارُ
عَنِ الْأَنْهَى فَعَنِ الْأَنْهَى إِلَهٌ لَا يَكُونُ مَا يَجْرِي بِهِ فَقَنَاهُ
الْجَهَدُ . . . الْمَسْحِيُّ لَيْنَ أَوْلَمَنِي بِدُخُولِ الْجَنَّةِ الْخَامِدُ وَ
لَهُ عَلِيُّ كُلَّ هَارِدٍ وَلَهُ عَلِيُّ أَخْرَى الْخَامِدُونَ لَهُ عَلِيُّ السَّرُّ
وَالصَّنْوُرُ وَلَهُ عَلِيُّ الصَّنْوُرِ لَهُ كُونُ عَلِيُّ السَّرُّ وَالصَّنْوُرِ
وَالْمَسْكُلُ لَا يَكُونُ إِلَيْهِ الْمَسْكُلُ لَهُ تَوَادُرُ الْأَصْنُوُرُ عَلِيُّ الْمَسْكُلِ
مِنْ سَالِيَّ مِسْكُلَهُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنِّي قَادِرٌ عَلَيْهِ وَأَمْنِيَّهُ أَعْطَيْتُهُ مَسْأَلَةً

عَنِ الْمَغْفِرَةِ فَإِنَّ حَمَدَ فِي حِينِ اعْطِيهِ وَعِنْ أَمْنِهِ اسْكَنَهُ
دَارَ الْخَامِدِينَ وَإِنْ كَانَ مِنْ رَضِيِّ اللَّهِ تَعَالَى عَنِ الْعَيْدِ فَعَنِهِ
هُوَ إِنْ يَرَاهُ مُؤْمِنًا بِالْأُمْرِ وَمُتَهَبًا بِعِزَّتِهِ هَالَ
الْكَلَامُ وَكَذَّا وَاحِدٌ مِنْ أَفْسَادِهِ حَقِيقَةٌ فِي النَّفْسِ أَوْ شَهَادَةٌ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْأَنْسَابِ لَا يَعْنِي عَلَيْهِمَا قَالَ وَإِنْ خَتَمْتُ مِنْ قَالَ
هَذَا وَمِنْ حَقِّ الْكَلَامِ عَقْلًا إِنْ يَكُونُ بِقَدْرِ الْعَاجِدِ لَا إِرْبَدَ
وَلَا اتَّسَعَ عَلَيْهِمْ قَالُوا اذْنُرْ إِلَيْهِ الْمَاقَالَ وَلَا تَنْظِرْ إِلَيْهِ
مِنْ قَالَ فَإِذَا ذَلِكَ وَكَثِيرُ الْعَابِدِينَ بِإِيمَانِهِ مِنْ رَبِّيْرِ
بَنَاسِمِ صَفَرِ الْمُخْبَرِ شَهَادَةَ وَهَانَيْنَ وَنَعَمَانَيْهِ وَكَانَ الْفَرَاعَ

مِنْ يَوْمِ الْأَعْدَادِ رَسْعَ الْأَحْرَادِ إِنَّ الظَّاهِرَ مِنْ سَهُورِهِ
عَلِيُّ دَكَّاسِ كَسَّهُ دَكَّاحِ الْأَعْمَى حَامِدًا وَمُحْسِنًا وَمُؤْكِلًا وَمُسْتَهْنِيَا
وَمُسْكَفِيَا بِاللَّهِ وَمُهَسِّلًا وَمُسْلِلًا مُهَلِّلًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُمَّ اعْزِلْنِي وَارْحَمْنِي وَتُوفِّي مُسْلِمًا مُنَاؤًا وَادْفَانِي دَارَ كَلْمَانَكَنْ دَكَّوكَ
مِنَ الدِّينِ إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّرُوحِ الصَّدَرُ وَالرَّهِيدَ وَالصَّالِحُينَ
وَحَسْنُ الْمُسْلِمِينَ إِنَّمَا يَهُورُ الْمُكْلِمُ وَهُنَّ الْمُهُودُ بِمِنْ حَلَمِهِ
وَلَا يَهُورُ وَلَا يَوْمُ الْأَمَادِ الْعَلُوُّ الْعَظِيمُ إِنَّ تَغْفِرَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْكُبُرَ
إِنَّمَا يَعْصِمُهُ فِي الْأَخْرَى إِنَّمَا يَعْصِمُهُ فِي الْأَخْرَى

د الجحوم والأرضون وما هبوا من الجبار والجبار والمشجر
 وأنواع النبات وأصناف الحيوانات الضار منها والنافع لر يكن
 شيء من ذلك فكان ينكون الله ولم يكن شيءٌ من ذلك قبل كونه
 ينكون الله أصلٌ ونادٌ بل كون ذلك كله كجلد أصل ولهم
 مادةً وكذلك الجنة والنار والعرش والكري والروح والقلم
 والملائكة والأشباح والشياطين لم يكن شيءٌ من ذلك فكان
 ينكون الله وكذلك صفات هذه الأشياء من المركبة والكون
 والاجتماع والافتراق والالوان والطعم والروائح والعلم
 والجهل والقدرة والجهة بالسمع والضم والبصر والعيون والنطق
 والتكميل والصحوة والمرض والجبيحة والموت كلهم مخلوقاته وكذلك
 افعال العباد وهي أكثارهم وإن كانت افعالهم حقيقة على
 طريق الاختيار لا الاجبار حتى يتعلق بها الامر والنهي والدخ والذف
 والوعيد والتهديد فهو مخلوقاته كما قال مطر وجل الله خالق كل شيء
 وفي الجملة مثلاً : كان فهو مخلوق الله يخلق غدوه شيئاً
 كما قال هؤلء من عالم غير الله يُنْهَىُ كُلُّمِنْذِكِ
 يمكنه تعلم العباد أو لم يعلمه لا يُسْتَأْنِدُ بما يتعلمه بتعلمه ما شاء
 وحكم ما يريد ، الطاعات والمعاصي بعضا الله وقدره وارادته مشتبه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَمَا شَاءَ الْأَعْنَادُ
 الشیخ الامام الحبر الكامل علاء الدين عبد السلام تَمَّ
 السید ابو بکر بن سعدود بن احمد الداہلی رحمہ اللہ عزیز
الملک المحبوب الالکلیعوب المنشیہ عن المهاہ
 والمدود المقدّس من الوالد والمولود حل عز الشریک والوزیر
 وتعالیٰ عن الشیخ والنظر لشرک کشلہ شے وهو الشیخ
 والصلوۃ علی سید الانبیاء ونوح الانفیا وعلی الدوام ضمایر زکی
 الاشیاء ویغسلہ فانیلاستغی ارضی عند کسو تعالیٰ من هذایة
 العباد ای سبیل الرشاد والابانۃ لهم عن المریض من
 الاعتقاد وهم اعتقدوا السنة واجماعاً ذبیحہ تعالیٰ
 خیر الدارین وسعادة المحلىن فلن ننسک به فقد اثبت
 الهدی ومن حاد عنه فقد ضل وعوی فمحبت اعتقاد
 السنة والجماعۃ صافیاء عزیزۃ الیہ عہد وشوف الصلاۃ
 وعملته مختصر الیہ ملخصه ویغفر لتفعده ربنا آن یکون ذکرها
 کیوں الہ بیا ودھڑا کی العینی واصفیۃ المعہدہ من المعتقد فاقول
 ولله التوفیق رجہم اللہ ان ملکسوی کوہ عصو
 مخلوق لله النور والظلمة والسموات ونافرک من الشیخ والفقیر

~~نحو~~ بغير الطاعات كما هي بفضاها وقدره وارادته
ومشيئه وهي برضاه ومحبته وامنه
وارادته ومشيئه لكنه ليست برضاه ومحبته ولا يائش
اراد الله ان يكون لا يكون طاعة كان او معصية وما
اراد ان لا يكون لا يكون معصية كان او طاعة فهو معني
قولنا ما شاء الله كان وما لم تبتليه يكن علم الله ان يكون الارادات
طاعة صدقة او معصية وان فهو عن المعصية ونما عن ارادته
اراد ان لا يكون معصية كارلا طاعة وان امر بالطاعة فارادته
موافقة لعلمه لا امن ونفيه هذا الله اى فعل فيه فعل
الاهداء اي يهدى ومن لم يهدى لا يهدى وذلك في مشيئه الله
كما قال يضل من يشاء ويهدى من يشا تعالیٰ يعطي عبد
ما اراد كان فيه صلاح العبد او لم يكن فرعا في صلاح العبد للشیء
بوجبة على الله تعالى بل ان كان فيه صلاحه كان منه احسانا او افضلية
وان لم يكن كان سند عذابه الفضي والعدل وقطعه وبر

ر استطاعة العبد وهو قدرته على فعله توجيه مقارنة الفعل
لا شدة له واستطاعة التكليف وهو سلامة الأسباب
قد تم ليس لوجوده ابدا وللات انتقدم الفعل
بأن ليس ليقایة انتها حتى لا يوح عليه لا يقل ولا يذكر
قادر لا يأثر سببيع لا يأدي بتصير لا يحدث مستك لا يلمس
حيث في الازل عاليه في الازل قادر في الازل سببيع في الازل
بصير في الازل هو في الازل متكم في الازل خالق في الازل
والحياة والقدرة والبصر
والتكوين صفاتي وصفاته قافية
والمعنى
قد تم صفاتي ليس شيء من صفاتي مخددا
بذاته
وصفاتي لا هو لا غيره والتكوين غير المكون لأن التكوان
آية في اسراره المتسكون ومحظى ليس من
حسر الحروف والادعى به صفة ازلية مخالفة السكون
واللغة والغروف والصورات بغير طلاقه وذلات عليه
براءة محمد شهادة
القرآن مفروض انتها ومتكتب في مصاحفنا غنوة حاله فيها
الله انت انت الله عاليه باذ مننا الاكتساب

اللهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي مَصَاحِفَتَا كَمَا أَنْتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا ذُكِرَ
بِالْأَسْنَافِ وَمِمَّا أَنَّ اللَّهَ ذَكَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالسَّنَافِ
تَعَالَى لَيْسَ بِجَسْمٍ وَلَا بِوَهْرٍ وَلَا عَرْضٍ وَلَا عَلَى مَكَانٍ وَلَا وِسْكَانٍ
وَلَا فِي حَمَةٍ مِنَ الْجِرْكَةِ السَّتِّ وَلَا فِي زَمَانٍ بِلَا كَانٍ وَلَا كَانٍ بِلَا زَمَانٍ وَلَا زَمَانٍ
وَهُوَ الْأَزَلُ عَلَى مَا كَانَ لَا يَحْوِي مَكَانًا وَلَا يُنْتَهِي زَمَانًا وَلَا يَنْعِ
الْأَيْمَنِي إِلَى السَّمَاءِ عَنْهُ الدُّعَاءِ تَبَدِّلُ لَا إِنَّهُ تَعَلَّمُ فِي السَّنَافِ
كَالْمَوْجَةِ إِلَى الْكَعْبَةِ فِي الصَّلَاةِ لَيْسَ لَهُ بِالْمَكْبُرِ مُكْبُرٌ الْكَعْبَةُ
تَبَلَّغُ الْمَصْلُوَةُ وَالْمَسْمَاعُ أَقْبَلَهُ الدُّعَاءُ عَوْنَوْنَ لَصَوْمَةٍ لِمَوْلَاهُ
مَا نَصَرَ فِي وَهْرَكَ شَفَاعَةٍ تَعَالَى خَالِقُهُ وَالْمَيْمَانُ لَا يُشَبِّهُ
شَيْئاً مِنَ الْمُخْلَوقَاتِ بِوَهْرٍ مِنَ الْوُهُومَةِ وَلَا يُشَبِّهُهُ شَيْئاً مِنَ الْمُخْلَوقَاتِ
بِوَجْهِ مِنَ الْوَجْهِ لَا يُشَبِّهُهُ ذَانَهُ ذَانَهُ الْمُخْلَوقَاتِ وَلَا يُشَانَهُ
صَفَاتُ الْمُخْلَوقَاتِ بِوَجْهِ مِنَ الْوَجْهِ كَمَا قَدَ عَزَ وَبِلَهُ لِيَسَ
كَمَثْلَهُ شَيْئاً لَيْسَ مِثْلَهُ شَيْئاً وَاحِدٌ وَاحِدٌ
فَرَدٌ لَهُ وَلَا ضَدٌ وَلَا زَانٌ سُواهُهُ وَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ كَمَا خَلَقَ
خَلَقَتْهُ شَاهِدٌ عَلَى أَنَّ خَالِقَهُ وَاحِدٌ كَمَا ذَلِكَ الْعَلَمُ الْوَاحِدُ
لَا إِلَهَ إِلَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ لَهُ شَرِيكٌ
لَهُ شَرِيكٌ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ لَهُ شَرِيكٌ لَهُ شَرِيكٌ
رَسُولُ اللَّهِ وَسَلَّمَ

المرسلين وأئمَّةِ المُتَّقِيْنِ وظَاهِرِ النَّبِيِّنِ وَقَدْ كَانَ قَبْلَهُ رَسُولُ
أوْلَاهُمْ اَدْمَ وَاحْمَرْهُ رَسُولُنَا مُحَمَّدٌ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامٌ عَلَيْهِنَّ
كُلُّهُمْ حَمَدٌ لَّهُوَ فِي الْمُؤْمِنِينَ اَعْلَمُ بِالْعِلْمِ وَمَا أُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِّنَ الْكِتَابِ
وَالصَّحِيفَ كُلُّ ذَلِكَ لِكَذِّ كَذِّ
صَلَوةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامٌ خَاتَمُ الْاَنْبِيَاُ لَا يَنْبَغِي
عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْمُسَلَّمَاتِ اَخْرَى الزَّمَانِ فَاَنَا بِفَزْلِ عَلَيْهِ شَرِيعَتِهِ
وَبِهِ عَوْنَانِي شَرِيعَتِهِ وَبِكُوْنِ كُوَاحدِمِ دُعَائِهِ
عَلَيْهِ وَقَدْ اَشْرَيْتُهُ بِالنَّبِيِّ صَلَوةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامٌ فِي الْمِيلَةِ وَاحِدَةٍ
مِّنْ رَّكَّةٍ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ ثُمَّ عُرُجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ إِلَيْهِ حَيْثُ شَاءَ اللَّهُ
وَكَرَّا مَا - الْأَوْلَى سَاحِرٌ بِحُورَزٍ أَنْ يَنْظَهِرَ هَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
مِنْ شَائِئِنَ الصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادَةِ وَالْمُوْمِنِ وَإِنْ عَلِتْ دُرْجَتُهُ
وَأَرْتَفَعَتْ مَرْتَلَثَةً وَسَارَ مِنْ حَمْلَةِ الْأَوْلَى لَا لَسْقَطَ عَنْهُ
الْعِبَادَاتِ الْمَفْرُوضَةِ فِي الْعَرَازِيْنِ مِنَ الْصَّلَاةِ وَالرِّكْوَةِ وَالصَّوْمِ
وَغَيْرُهَا رَأَيْتُمْ أَنْ مَنْ صَارَ رَثِيَاً ذَرَهُ إِلَى الْحَقِيقَةِ سَيَقْتَلُ
عَنْهُ الشَّرِيعَةُ هُوَ كَافِرٌ بِالْمُحَمَّدِ وَمَسْكَنُ الْعِبَادَةِ عَنِ الْأَنْبِيَا
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَكَيْفَ تُسْفِرُ عَنِ الْأَوْلَى وَسَيْ وَاعِدُ أَوْفِيَتُهُ مِنْهُمْ
الْأَوْلَى وَلَا يَأْتِي الْعِبَادَةُ بِأَوْجَوْهُ لَا يَأْتِي الْحَمْدَيْةُ أَوْ نَحْمَدُ شَرِيكَ

ادكام

بالولاية للخروج عن عد المعيود يَقُولُ عن
النَّعْمَةِ كَوْنَتْ مَعَهَا عَلَيْهِ وَلَهُ دَعْجَةٌ مِنْ حَسْبِهِ
كَوْنَتْ مَعَهَا عَلَيْهِ وَلَهُ دَعْجَةٌ مِنْ حَسْبِهِ
حَتَّى تَوَرَّتْ تَدَمَّرَ صَلَوةَ اللَّهِ الْمَرْفُونَ
أَسْلَكَ مَا قَنَّهُمْ بِذَنْبِهِ وَمَا نَخْرَفَ فَقَالَ أَفَلَا أَكُونْ عَبْدَ أَشْكُورَ
الْعَبْدُ هُوَ صَدِيقُ بَقِيَةِ الْكَلْبِ وَهُوَ عَلَى طَرِيقِ
الْأَغْتَصَارِ تَضَعِيفُ يَوْمِهِ تَقَاعِيٌّ فِي جَمِيعِ مَا نَزَّلَ اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَّمَ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَتَضَعِيفُ رَسْلَهُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي جَمِيعِ مَا بَلَغُوا
عَنْهُمْ تَعْالَى وَيَدْعُ عَلَى تَحْتِ هَذِهِ الْعِبَارَةِ الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَمَا لَيْكُنْ
وَكَبِيرُهُ وَرَسْلُهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَاَنَّ ذَلِكَ قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ رَسْلُهُ وَرَسْلُهُ
قَدْ بَلَغُوا ذَلِكَ كَلَةً عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا خَلَقَ أَنَّ التَّضَعِيفَ يَوْمَ
بِالْتَّلْبِيَةِ رَكِنَ الْإِيمَانُ عَلَيْهِ لَا يُصْبِرُ الْعَبْدُ مُؤْمِنًا بِدُونِهِ
وَإِنْ أَفَرَّ بِلِسَانِهِ وَأَحْلَقَ الْمَشَايَخَ فِي الْأَقْرَارِ بِاللَّسَانِ
أَنَّهُ هُوَ هُوَ كَنْ فَعَامَةُ الْمَشَايَخِ جَعَلُوهُ رَكِنًا إِيَّاهُ أَذْدِرِيَّكِنْ
الرِّجَلُ اَخْرَسَ وَبَعْضُهُمْ لَمْ يَحْمِلُوهُ رَكِنًا وَقَالُوا الرَّكِنُ هُوَ
التَّضَعِيفُ بِالْقَلْمَحِ وَيُصْبِرُ الْعَبْدَ مُؤْمِنًا بِيَمِنِهِ وَبِيَمِنِ رَبِّهِ
بِالْتَّضَعِيفِ بِالْمَجْتَرِ وَإِنَّهَا الْأَقْرَارُ بِاللَّسَانِ دَلِيلُهُ تَعْلِيَّهُ
بِيَوْقَنْهِ عَلَيْهِ إِيمَانُهُ فَيُبَرِّي عَلَيْهِ أَخْكَلَ الْإِيمَانَ وَهُنْ أَرْوَى عَيْنِ

بِالْجَزِيرَةِ

أَيْ حَسْبَهُ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَهُوَ اَخْتِيارُ اَمَامِ الْهَدِيَّ الْمَشَايَخِ
أَيْ مِنْ حَسْبِ الْمَاتَرِيَّ الْمَسْمَرِ تَرْدِي رَحْمَةُ اللَّهِ وَهُوَ اَخْتِيارُ جَمَاعَةِ
مِنَ الْمُتَكَبِّرِينَ اَذَا وُجِدَ مِنَ الْعِبَادِ الْإِيمَانُ خَلْدًا وَحَقْيَقَتُهُ
صَارَ الْعِبَادُ مُوْمِنًا لِلْحَارِقَاتِ عَلَى الْمُثَابَاتِ مِنْ غَيْرِ شَكِيرٍ
اَذَنْ يَقُولُ اَمَامُوْزَانْ شَا اللَّهُ لَنْ اَسْتَوِي بَعْدَ وَهُوَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ
وَحَقْيَقَتِهِ فَادْخُلُهُ الشَّكُورَ فِي دُرْجَوْهُ حَسْبَتُ مِنَ النَّاقَضِ كَالْعَابِرِ
يَقُولُ اَنَا قَائِمٌ اَنْ شَا اللَّهُ وَالْقَاعِدُ يَقُولُ اَنَا قَاعِدُ اَنْ شَا اللَّهُ
لَيْسَتْ مِنَ الْإِيمَانِ بِلِرَبِّي شَرِيكَيْ اَسْتَوِي اَذَنَ الْإِيمَانُ
تَضَعِيفٌ وَالْأَعْمَالُ لَيْسَتْ مِنَ التَّضَعِيفِ يَوْمَ شَيْءٍ وَكَذَّ الْإِيمَانُ
وَهُوَ التَّضَعِيفُ يَوْمَ ذَلِكَ لَا يَرِيدُ وَلَا يَتَقْرَبُ وَلَا يَمْلِكُهُ
وَالْإِيمَانُ وَالاسْلَامُ وَاحِدٌ نَكْلِمُوْزَانْ سَلَمُوكَرِّسْلَمُوْزَانْ
الْمُعَالِمَ صَحْوَجُ وَهُوَ الَّذِي اعْتَدَ جَمِيعَ مَا فَرَّصَ عَلَيْهِ اَعْتِقادَهُ
مِنْ حَدَّثَ الْمَحَاجَرَ وَقَدَمَ الصَّانِعُ وَوَهْدَانِيَّهُ وَرَسَالَتَهُ
وَغَيْرُ ذَلِكَ اَعْتِقادًا اَجْزَمَ بِالْأَسْكُورَ وَأَرْتَانَهُ مِنْ غَيْرِ لِنْدِلَ
غَلَقَ فِيهِ اَمَمُزَانْ وَإِيمَانَهُ صَحَّبَهُ يَافِعُ فِي الْمَدِيَّا وَالْأَخْسَرَ
وَكَلَّمَنْ دَخَلَهُ اَنْضَرَ اَنْسِيَّهُ كَانَ لِلْخَرْجِ مُنْهَدِ الْمَنْ
الْمَبَابَهُ الَّذِي دَخَلَهُ اَيْ مَا لَوْبِدَهُ اَنْتَهَاهُ يَوْمَ بِالْمُتَكَبِّرِ

لا يجوز ان يقال الذنب لا يضر مع الإيمان لا يضر لا انه ينبع
 بد المحال جواز المواجهة عليه وعسى لا يفوت عنه
 ادمي لا يحل واحد والمعتول ميت باجحده لغيره لا يحل
 اخر لا يحل الا نسان منتهى عمره لا يحل لا يأكل
 لا يشرق نفسه ولا يتقدرا احد اذ ما كثل رزق عصبية
 وجعل من اكل شيا من حلال او حرام فد الله رزقه
 وكرام الكاذبين اهماله بني ادم في الدنيا احر
 القبور لا ينكر ولمن كان مستحقا له ذلك من المؤمنين حق
 عمل اهل الطاعة وابيان الله ايات الي ابدانهم
 في القبور حق الله تعالى في الميت في القبور ضرورة حياة
 يقدر ما يتلقى به او يتلذذ به وذكر حق
 للميت في القبور حق ينتعلان الميت عن ربه وربه
 ونبيه وآله وآله وآله وآله الموتي
 وحضر الآخناد واثوابه وعقابه حق تحيي الله الموتى
 فند خلا الكفار بالنار وبعد يوم رحها في طيافاته لا يدخل
 المؤمنين الحنة فلكرمه فرمها
 لا يجوز ان يقال لا يضر مع الإيمان

اذا ارتكب ذنب صغير او كبير
 لا يخرج من الإيمان
 غير مستحل لها ولا مستخف من نجاحها بل مع اعتقاد المرء
 وغوف العقوبة ورضا العفو فهذه السيدة موصى لا يخرج
 من الإيمان ولا يدخل في الكفر ولا يكون له منزلة بين منزلتين
 ويكون عاملا من الإيمان وما اتي به من الطاعات مطليها
 وعما اتي به من المعاصي عاصيها فاسقا ولكن لا يجوز فاسته
 على الاطلاق لا يهدى مطروح من رب من كثرة واذا اخرج من الدنيا
 من غير قوبة وقد حذر له على الإيمان لا يجوز ان يقال ان الله
 تعالى يعاقبه لا يحمله ولا ان يقال يفوت عنه لا يحاله به هو
 شفاعة الله تعالى كما قال انا الله لا يغفر ان يشرك به ولغير
 ما دون ذلك لمن تبيئاً ان شاعها عنه بفضله وكرمه او بركته
 عاملا من الإيمان كثير من الطاعات او بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم
 او باستغفار الرسول والملائكة عليهم السلام لعامة المؤمنين
 او بشفاعة واحد من الانبياء وان شاع زبه بقدر فضله شفاعة
 اهله حدا لهم فعلى قدر لطفه لا يحمله ولا يدخله في النار ومن
 لا يجوز ان يقال لا يهدى من المؤمنين بالله بالله انت يا عليهم السلام
 وشرطك في التعبير عليه السلام عبده ولا على ادرين من المخلوقين بالنار

سَمِعَ اللَّهُ أَرْجُو الرَّحْمَمْ لِلَّهِ أَكْبَرُ رَسُولُهُ
الشَّيْخُ الْأَمَامُ أَوْدُ الدِّينُ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْمَسْفِي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ

الْقَدِيرُ الْبَارِيِّ رَبُّ الْأَنْامِ مَغْدِرُ الْأَعْمَارِ
بَايِّنُ السَّمَاءِ مِنَ الدُّخَانِ بُصْنَعِهِ وَبِمَدِّ الظَّلَمَاءِ الْأَنْوَارِ
مَتَوَعِدِيَّ ذَلِكَ وَصَفَاتِهِ مُتَقْبِلُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ طَارِ
فِي سَخْرَيَّهِ تَبَعِيدُهُ عَرَقُ وَتَاهَتْ فَائِيَّةُ الْأَفْكَارِ
سَخْدَقَتْ كُلُّ عَيْنَيَّاتِهِ عَرَقَتْ لَهُ جَبَاهَاتُ كُلِّ مَضَطَرِّعِ الْجَنَابِ
وَالْعَالَمُ الْمُقْطُولُ هُبُّرَ أَنَّهُ مِنْ صَنْعِهِ بِدَلَالَةِ الْأَثَارِ
هُدَى النَّهَارُ وَسَمِسَهُ أَدَمَى أَثْرَى مَخْتَوْنَهُ بِمَشْعَدِ الْأَسْفَارِ
وَطَلْوَعُ هَذِهِ الْأَيَّلَةِ يَرْسُلُهُ فِي غَسْرَ الدَّجَى وَأَقْوِلُ ذَلِكَ الْكَوْكُوكُ الدُّوَارِ
وَتَقْتَبُ الْأَثَيَّا بِتَوْبَهِ طَلَمَتِهَا بِسَوْءِ نَهَارِ
وَتَعْتَزِّزُ الْأَرْضَانُ فِي حَلَاتِهَا كَلِبُ الشَّيْئَاءِ وَمَغْمَعَارُ أَذَارِ
وَتَبَشَّرُ الْغَيْرُ الْفَطُولُ بِتَرْقَهِ وَبِطَافُ بِتَقَاطِرِ الْأَطْمَارِ
وَتَنْدُورُ كَأَيَّامِ الرَّسْبَعِ وَبِسَلْطَنِهِ بِتَفَاعُرِ الْأَزْهَارِ
مَسْكِنُ الْأَرْجَاءِ بِأَقْوَيَّةِ الصَّخْرَاءِ كَأَوْدِيَّةِ الْأَسْكَانِ
وَظَهُورُ أَيَّامِ الْمَرْيَقِ وَلِبْسُهَا خَلْلَهُ الْمَهْوَى بِرَوْحَشَهِ وَنَجَابِهِ

وَسَافِرُ الْأَوْرَاقِ مِنْ شَجَرِ أَنْهَامِ صَفَرَهُ وَجَمَادُ الْأَنْهَارِ
هَرَّ الْأَنَارَاتُ لِلْحَدُوثِ تَعَاقِبُتْ أَنْدَاءُ عَلَى الْأَغْرِامِ وَالْأَذْوَارِ
لَوْكَانَ عَنْصُورُهَا قَدِيمًا لَوْرَيْكُرْ مُتَعَقِّبُ اِتَّهَقَ الْأَطْوَارِ
وَالصَّنْعُ دَلَّ عَلَى وَجْهِ دِمَدِ تَرْحَمِي عَلَيْهِ فَإِيَّاهُ رَمْخَانَ
لَوْكَانَ يَسْتَرِكَهُ الْأَنْتَرِهُ فَسَدَ الْأَنْدَانِيَّةِ الْأَنَامِ الْأَغْنَاءِ
أَوْكَانَ شَبُوْقَا بَاخْرَمَانِيَّهِ لِتَسْلَلَ الْأَمْثَالَ بِالشَّكَارِ
لَأَجْوَهَرَ فَرَدَّهُ لِأَغْرِصَرَهُ لَأَحْسَنَهُ بَرِيَّهُ لَمَشَاهِيَّهِ الْأَقْطَابِ
خَلَقَ الْأَكَانَ وَلَا كَارَلَهَا نَهَهُ أَذْلِسِرَ بَحْتَ الْمَهْدِرِ الْمِقْدَارِ
وَالإِسْنَوَا مُؤْرَلَ لِيَقْتَبِهِ الْعَهْرِ لَا يَمْكُنُ وَقْرَارِ
وَالْوَجْدَذَاتُ وَالْبَدَانُ عِبَارَةٌ عَنْ قَدْرَةِ الْعِزَّزِ عَنِ الْأَصَادِ
وَهُوَ الْقَدِيرُ عَلَى بَحْرِيْجِ تَعَالَى بِدَلَالَةِ الْإِتَّقَانِ وَالْأَسْرَارِ
وَشَوَّالِعَلِيِّمِ لَأَنْ بَادِي صَنْعَهُ مُتَنَاسِبُ الْأَجْرَاءِ وَالْأَقْدَارِ
لِهِوَ الْمِرِيلُ كَلِيشِيْيَ بِيَنْتَدِي بِهَذَلَةِ التَّخْصِيصِ وَالْأَيَّارِ
وَكَذَا سَيِّعَ بَيْصَرُ مِنْ كَلَّا بِهَذَلَةِ التَّنْزِيلِ وَالْأَغْيَارِ
وَلَأَنْ اِضْهَادَ الْنَّدَشِيْشِيْيَّهُ كَوْنُ الْمَدِيْدِ عَوْنَ الْقَابِصِ عَارِ
وَبَهْرَ الْأَوْصَافِ يَبْيَسْتُ كَوْنَهُيَا وَمَوْجُودًا سَيِّعَ الْجَسَانِ
دَلْجَاؤَهُ سَعْيَ لَأَنْ ثَوْنَهُ تَأْوِي الْوَجْدَ بِعَرْسِيَّهِ التَّفَكَارِ

لأنجع

لأهله الجليلة حقٌّ يُرِدُّ وَ يُصْبِرُ بِاعْيُنِهِمْ مِنْ
غَيْرِ أَدْرَاكٍ وَ لَا احْاطَةٌ وَ لَا مُقَالَةٌ وَ لَا كُفَيْفَةٌ وَ لَا عِلْمٌ كَانَ
وَ لَا مَكَارٌ وَ لَا جِهَةٌ مِنَ الْجَهَاتِ كُمَاءِرَ نَفَرَ إِلَيْهِمْ
وَ قَرَأَهُ الْكِتَابُ سُورَ الْقَيَّاْمَةِ حَتَّى يُرَوَى الْمُؤْمِنُ لِكَاتِبِهِ بِحِسْبَهُ
وَ الْكَافِرُ بِسَمَالِهِ أَوْ مَرْوِيَ ظَهَرَهُ لِلشَّاهِسْعَقِ وَ الْمِيزَانِ
حَقٌّ وَ لَا يُرِدُّ الْكُوْثُرُ حَقٌّ وَ لَا يَفْعَعِدُهُ حَقٌّ
حَقٌّ وَ لَا يَرْجُو مُخْلُوقَنَا لِتَقْدِيرِهِ وَ لَا يَنْبَدِلُهُ حَقٌّ
لَا يَفْتَوِرُ وَ لَا يَبْدِدُهُ حَقٌّ أَيْ لِهِ حَقِيقَةٌ وَ لَا تَزَّرُ
حَقٌّ أَيْ لِهَا حَقِيقَةٌ وَ تَضَرُّ حَقٌّ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ عَلَى الْعَوْمَرِ حَقٌّ إِذَا اللَّهُ تَعَالَى اخْتَارَهُمْ
لِصِّحَّةِ رَسُولِهِ وَ نَبِيِّهِ وَ جَيْشِهِ وَ صَفَّيْهِ وَ خَيْرَهُ مِنْ خَلْقِهِ لِمَكْوِنَاهُ
أَعْوَانًا وَ اَنْصَارِ الرَّحْمَنِ فَاعْنَوْهُ وَ لَضَرِّوْهُ حَتَّى وَصَرَّهُمْ هَذَا الدِّينُ
الْمُرْضِيُّ يَرَكُّسُ عَيْنَهُمْ وَ لَضَرِّهِمْ إِلَيْمَشَارِقِ الْأَرْضِ وَ إِمَارِيهَا
فَمِنْ كَانَ يَقْلِبُهُ مُجْهَّهًا اللَّهُ وَ مُكْبَهًا رَسُولُهُ كَانَ هَذَا الدِّينُ عَزِيزًا
عَنْهُمْ لَا يَنْجُحُ فِي قَلْبِهِمْ لَا يَمْطُلُونَ لِسَانَهُمْ فِيهِمْ بِالسُّورِ
عَنْهُمْ مُقَاتَلَةً رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ كَانَ يَوْمَ حِسْرٍ
لِلْكَلِيْفَةِ حَقٌّ أَيْ لِهِ بَكَرَتُ

الخطاب - رضي الله عنه خطيبة حرق وبعد كان
بن عفان رضي الله عنه خطيبة حرق وبعد كان بن
أبي طالب رضي الله عنه خطيبة حرق فهو لا المخالف المرشد وله
المهديون رضي الله عنهم فضلهم على قرطبة
خلافتهم كان أفضل لهم الأمة بعد نفيه صلوا الله عليه وسلم
إياها كبر الصدقة وصحابة الله عند وعيه كان عمر الفاروق رضي الله عنه
الله عنه وبعد كان عمار ذ النور بن رضي الله عنه وبعد كان
عليها الرضا رضي الله عنه هذه أمالمعاصي اعتقاد السنة
والجماعه من استاذينا الطيبين الطاهرين ورسا الهم
السنة والجماعه بسم الله رب العالمين رحيم الله ورحيم من دعا
له ولجماعه هذا الاعتقاد ولو الديه ولا سلفه ولا كافيه هذه
النسمه ثبتت الله عليه هذه الاعتقاد وأفحتم لنا بغير يرضيك درجات
ذلك الاعتقاد وبما يكتب اهـ زکریا موسى واسمه
عمر بن العبد الفقيه الذي الله تعالى يهدى بهم إلى الهدى أو المور حامد الله
ووصليها على سلمه والد ومحترم شفاعة كبار

وَسَأَوْلَاؤُرَاقِمَنْ شَخْرَانْهَا مُضَفَّرَةً وَجَمَدُ الْأَنْهَارِ
 هَرَانْ أَنَارَاتُ لَخْدُوتُ تَعَاقَبَتْ أَبَدًا عَلَى الْأَخْرَامِ وَالْأَذْوَارِ
 لَوْكَانْ عَنْصُرَهَا قَدِيمَهَا لَوْرِكُرْ مُسَعَرَةً اسْتَقْلَ الْأَطْوَارِ
 وَالصَّنْعُ دَلَّ عَلَى وَجْهِهِ مَدِيرَحَى عَلَيْهِ قَادِرَ مُخْتَارِ
 لَوْكَانْ يَسْتَرَ كَهَذِهِ غَيْرَهُ سَهَدَ أَسْدَنَا لِتَنَانِعِ الْأَعْيَارِ
 أَزْكَانْ شَبُورَقَا باخْرَمَنَابِهِ لَتَسْلَلَ الْأَشَارِ بِالشَّكَارِ
 لَأَجْزَهَرَ فَرَزَدَ لَأَغْرِضَرَ لَأَجْتَهَرَ بُرَى لَسَنَاهُ لِلْأَنْطَارِ
 خَلَقَ الْأَكَارَ وَلَأَكَارَ لَذَانَهُ أَذْلَسَرَ حَتَّى الْخَدَرَ الْمُفَدَّارِ
 وَالْأَنْتَوَامُؤَرَّكَ لَمَنْقَتَهِ بِالْتَّهْرِيرِ لَا يَتَكَبَّرُ وَقَرَارِ
 وَالْوَجْهَذَاتِ وَالْبَدَانِ عَبَارَةٌ عَنْ قَدْرَةِ وَالْعِزِّ عَرَاصَارِ
 وَهُوَ الْقَدِيرُ عَلَى تَبَرِيعِ تَعَالِيهِ بِدَلَالَةِ الْإِتقَانِ وَالْأَمْرَارِ
 وَهُوَ الْعَلِيمُ لَأَنْ بَادِي صَنْعَهُ مُنَاسِبُ الْأَجْرَاءِ وَالْأَقْدَارِ
 لَهُوَ الْمِدَلُ كَلِيشِي بِيَنْتَدِي بِدَلَالَةِ التَّحْصِيصِ وَالْإِثَارِ
 وَكَذَا سَبِيعُ مُنْتَصَرٍ مُتَكَلِّمُ بِدَلَالَةِ الشَّنْزِيلِ وَالْأَخْبَارِ
 وَلَانِ اخْدَادَ الْأَنْلَشِيشِي بِيَنْ كَوَافِلُهُو الْكَوَافِلُ وَالْنَّقَابَصُ عَيَارِ
 وَبَعْدَهُ الْأَرْصَافُ يَثْبَتُ كَوَنَهُهِيَا وَمَوْعِدُهُ اسْتَعِيْنُ الْمَسَابِيَّ
 لَهَقَارَهُ مَعْنَى لَأَنْ ثَبُونَهُ تَلَوَ الْوَجْدُ يَعْرِضُهُ التَّفَكَارِ

حَمَدَهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُوَ مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ
 الشَّيْخُ الْأَمَامُ أَوْدُ الدِّينُ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْمُوِيدِ

النَّسَفِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ
 الْقَدِيرُ الْبَارِيِّ دَبِ الْأَنَامِ مَعَدِرُ الْأَعْمَارِ
 بَاسِيَّهُ السَّيَامِنَ الْدَّخَانِ بِصَنْعِهِ وَبِدَلِ الظَّلَامِ الْأَنْوارِ
 مَتَوَعِدُهُ فِي ذَاتِهِ وَصَفَاتِهِ مُتَقَدِّكُ عنْ كُلِّ شَيْءٍ طَارِ
 لَيْلَ بَخْرَهُنَتَهِ وَنَيْلَ بَعْلَالِهِ عَرِقَتْ دَنَاهُشَ غَالِيَهُ الْأَفَكَارِ
 سَمَدَتْ سَلَلَ عَنْهَاتِهِ عَرِقَتْهُ لَهُجَيَهَاتِهِ كَلِمَصَنْطَرُهُ جَيَارِ
 وَالْعَالَمُ الْمَلْهُورُ بَخَرَ أَنَهُ مِنْ صَنْعِهِ بِدَلَالَةِ الْأَثَارِ
 هَذِهِ الْنَّهَازُ وَشَمَسَهُ أَبَدَا بَرِي مَخْتَوَنَهُ مَشَعَدَهُ الْأَسْفَارِ
 وَلَطَوْعُهُ عَدَ الْأَبَدَهُ بِرِي غَيْرَهُ الدَّجَى وَاقْتُلُ ذَلِكَ الْكَوَكِ الدَّوَارِ
 وَتَنَقَّبُ الْأَثَيَانِ بِتَوْبَهُ طَلَامَهَا وَرَأَهُ الْمُلْمِتَهَا بِصَنْعَهُ نَهَارِ
 وَتَعَقِّبُ الْأَزَمَانَ فِي حَلَاتِهَا كَلِمَهُ الشَّيْئَاءِ وَمَعْنَىَهُ أَدَارِ
 وَتَبَسِّمُ الْعَيْنَ الْمَطْوَلِ بِتَرْقَهِ وَبِهَائِهِ بِسَفَاطِرِ الْأَطْمَارِ
 وَنَذُورُ كَيَامِ الْمَرْبِعِ وَلِلْكَلِمِي مَنْقُوَهُ الْمَفَاعِرِ قَابُ الْأَزَهَارِ
 مَسْكِيَهُ الْأَرْجَاءِ بِأَنْوَتِهِ الْصَّمَوَأَطَلَّ وَوِهَهُهُ الْأَسْكَانِيَّهُ
 وَلَطَهُورُ أَيَامِ الْمَغْرِبِ وَلِلْبَسَهَا خَلَلَ الْمَهْوَاهُ بِوَحْشَهِهِ وَبَهَارِ

وله الحيوة وقدرة وارادة وكذلك على علاج افكار
والسمع والبصر الالهان تكاملا وكلام نفس ليس بالاضمار
ملائئ الصفات قديمة ازلية وجودها في الذات لا يغير
وكلامه بالنفس مسطور للناس في الصحف متلئ بصوت القارئ
لابالكتابه والقراءه اذا هما كتب العياد مقابلة لانكار
والموعنون بروزه يعني نصر في المثلد غير مكيف وشار
لوجوده ولوعدة الحق الذي تضررت بذلك او وجه الناظار
وزيادة الحبس في التي وعدوا بها مأموره ولنعرف عقبي الدار
لولوريكن المؤمنين تضرر بلقايد حبوا مع الكفار
وقلبت نعمه عليهم عصضاهم المنعم المتوار
والله خالق فعلنا ومربيه خير وشیر خفیہ وحیه
لوكان فی ملکوت دا مشیر د لعله نقص العجز والاقصار
والعید مکثیت وليس بالحق اعرض عن التذریۃ الا غیار
اذ بشرون بی خبر فی ذمیم غلق الموادث بالدم من عمار
والاستطاعه تکنیکی علیها مستقرة لقطع الماء باسم النار
وبدیل بطلان التولد ظاهر لقصور المخدر وفسوده بخلاف
والله خالق رزقنا من حله دهره ومسحت بالاسعار

لأنستكيز عليه امرا واجبا اذا ثقادي مداقهار
وحقيقة الایمان تصدق به وصفاته عقل من الإقرار
واسه باعث رسله متقدلا لبشرة الشفدين والازدار
وابان صدقه يكمل خسروية خضعت لها اعنان كل جبار
واعزهم سببا او صنمهم هداي واعظم بنهاهه وخفهار
من كان جوهره سلامه حضرة من نسرا دم من حمم نزار
اعنى النبي الماشي مـحمدـا اختـيرـ النبوـةـ كـوكـبـ الاـشـارـ
اـذـيـ الرـسـالـةـ عـنـيـرـ الـجـهـدـ وـاـبـانـ وـصـفـاـ الـبـعـثـ وـالـإـنـشـارـ
وسـوـالـ اـصـحـابـ الـقـبـورـ وـحـسـرـهـ وـحـسـابـهـ وـالـوـزـنـ بـالـجـيـارـ
وـحـكـيـ الـصـرـاطـ وـكـوـثـرـاـ شـفـاعـةـ وـقـصـاصـ منـ دـوـظـابـ لـلـثـارـ
وـجـنـانـ عـدـنـ لـاـيـيـدـ نـعـيـهـ وـسـعـيـرـ نـارـ لـاـيـقـ اـسـهـارـ
لـهـذـيـ اـمـوـرـ قـدـ تـوـاتـرـ فـتـلـهـاـ عـنـ اـصـدـقـ الـبـلـاغـ وـالـاـخـبارـ
ثـمـ الـخـلـيـفـةـ بـعـدـ بـعـدـ بـعـدـ قـتـقـ منـ كـانـ صـاحـبـ سـرـةـ فـيـ الغـارـ
اعـنىـ اـبـاـبـكـرـ وـفـدـ صـدـقـ اـسـدـهـ لـمـكـورـهـ فـيـ الدـيـنـ عـنـرـ مـهـارـ
ثـمـ الـاـمـامـ الـجـوـفـارـ دـيـنـ عـنـ اـلـهـ عـيـنـ مـنـتـهـيـ الـاـنـضـارـ
ثـلـثـيـنـ غـنـانـ اـمـاهـرـ بـعـدـهـمـ ذـاكـ الـحـلـیـمـ الـبـیـسـ لـلـاـخـیـارـ
عـنـهـارـ ذـرـ الـدـیـرـ بـرـیـ شـهـرـ دـالـطـیـاـ ظـلـلـاـبـدـیـ عـانـعـهـ لـجـارـ

ابن عبد الرصيف أسد الوعي دفع البترول مصدره لاثر ابر
اعنى بالحسن وفي المتنبي ذرين المخالف سيد الامصار
الخلافة بعلم فند افيفت ملوكاً عقلينها في ذوى الاوفار
ووجه اصحاب الرسول ابته مثل الكواكب في اهتمام الشارى
لدفع التصبغ في قواقيعها جهري فهم فند هبسا على المنشئ غفار
الابتها بعدم تيقنهم اربع كالانحر الزخار
نقار يصاحب ملهمي وعنيفي فهو السراج لامة المختار
والشافعي واحد من ملوك فد خصصوا بروابطه الاغفار
فعلمهم رضوان ذي العرش العظيم ما عززت عند الصاحب قماري
ذى عهد لغيره سنة وجماعة يتبعون نظر الجامع المختار
اختار الصدر العاشر مهرس الشيبان وطبع فنار
لذا استطاعت عزيمته في نظمته بنظامه كالربيع ودطار
فخففت نظرة سادني رادمانى تجوار بدمن زلة وعثاء
وادعه المشيد الضريح يقيني فانه يربو بالحال اقربيه غدا من نثار

شاعر ابي ربيع مدحه مدحه
في ابي ربيع شعر ينتسب اليه
نه ١٤٥٢: انتد المحن لمن احببت انجذب
شاعر ابي ربيع مدحه

والشافعي واحمد عن ما كان قبل شعر ابر

إنما في هذا الکلام يبارك وطالعه وانته
من دروس عائمه ودعى بالمعونة لمؤلفه وكاتبه
وقاربه ومن رأيه وعلم فيه افتقر الى خلوعه
الى الفضل المهم من الروى في حيام احتفل
ذلك بسبعين اعواماً والذى اتفى عمر الله والولاه
ولكن درعاً لها المفتخ يحيى العادى في ابي ربيع

تعتقد

وبيته معظهم سایل اصول الدين غيره ان المتدي لا يقف على ذلك الا بالتشبيه عليه فاجب ان این ما ذكر فيه من المسائل مشهور الى نسبه من الالام ما يعتقد اهل السنة والجماعة بتاليها على من قال لهم فيها من اهل البدع والاموه والضلاله عصمت الله واياكم ما يعتقدونه والهنا بتوافقه اصحاب المعرفة العظام واعاذنا من الخذلان ورزقنا الثبات على الابهان بفضله وكرمه ابو جعفر الطحاوى رحمة الله تعالى في توحيد الله الامه معتقدين بتوبيخ الله ان الله تعالى واحد لا شريك له ولا شبيه له ولا شبيه لغيره ولا المعنون فوالله ان الله تعالى واحد لا شريك له معناه انه تعالى توحيد عن خلقه بذاته وصفاته وهذه المسألة الكلام فيها من التشبيه القاتلين يصلين قد يدين وهذا التور والظلمة وبحسب الموسى البغدادي ان المحتالين احدهما يسمى بزد ان قدام خلو النور والآخر لا يخلو الظلمة والشرر والقبح يقال له آه من وعده احمد شر الاول قد يقال الله عما يقولون على اكثرا انه لا يحيى ان يكون للعالم صافان لأن الله لا يخلو ابداً كأن كل واحد منه قادر على انجاده او توكيد قادر او كان احد ما قادر دون الامر فان لم يكن كل واحد منها قادر

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صلي وسلم على سيد المخلوقين حليفه والروحية
فأنت الشجاع العالى شرف الدين ابو الفضل اسماعيل بن ابراهيم
ابن ابي الحسن الشيرباى فى رضوان الله عنه دارخانه الذى هدانا
لدين القبور دارخانه الصراط المستقيم وحبنا به هذا المعتقد
السليم المنزه عن التعطيل والتسبیه والتجسیه وعن ما يعتقد
أهل القدر والغير ومنكري التقىكم الصلاة والسلام على
رسوله الکريم محمد ذي المثلوث العظيم في هذه المعتقد
رواها ابو جعفر احمد ابن محمد بن سلامة الاذدي الطحاوى وهو
الموثق به روايته المصادر في مقالته اجمع تقديرها واعتبر
الحادي عشر على قبولها ما يزيد وصححة ما يعزى د تذكر في انواع
العلوم من الاصول والقواعد والمراد والآثار والقرآن والتشريع
والشروع ولذلك كل ذلك تصانيف قد سرت في جميع الأفاق
هذه المعتقد عن امام الائمة وسراجها اهل الجنة الى حنفه المعنون
بن ثابت رضي الله عنه اما من اصحابه ايضا ففقيه الملة
ابي يوسف يعقوب بن ابراهيم الانصارى وابي عبد الله محمد بن
الحسين الشيرباى رضي الله عنهما اجمعين وما يعتقدون من اصول
الدين ويدعون به رب العالمين وذكره باوجز عباد وابلغ لمشاركة

وختمه

ان يكون

وان لا

كان عاجز الزوال قادر على نفسه والعاجز
لا يصلح ان يكون المهاول ان كان احد هما قادر دون الاخر
فالثاني لا يصلح ان يكون المهاول كاما جيئا قادر بين الالات
اما ان قدر الامر ليطربن التعاون او قدر كل داد منها اعمل
الانفراط والاستبداد فانه قادر على سبيل التعاون كان كل
واحد منها عاجز الزوال وقدره عتاه هو من قدر في نفسه
دلو نذر كل واحد منها على الانفراط والاستبداد على ما قد رأى عليه
الاخر فالآخر مستغلى عنه في الاجداد وما يستغلى عنه لا يصلح
ان يكون الا للآيات التي اسخر ذلك على كبير او لانه يلزم منه
دخول مقدوس واحد لتهون قدره قادر من جمجمة واحدة
وانه الحال الثالث مسقى افاده من قوله تعالى لو كان
فيها الحسنة إلا الله لفسد لها ولم يعصمهم على بعضه البعض وله ولد
لان المهاجر لا يصلح الله يكفر المهاجر

لأنه يلزم منه ما ذكرنا من المثال الثالث
بين الامرين وفيه توكيد ما ألم به انه لو كان له مثل للزمرة
منه خدش القديم اذ قد تم المشرب وهو يحيى لأن عده المشرب
ان يحيى احد هما مسد الاخر والآخر يحيى امه مما يصفه دون

الآخر

الاخرو هذه امتنع في ذات الباري وصفاته لأن غيره من خلقه
لا يتصف بالسمة ولا يتسم بصفاته ج ٢ ص ١٣
بل ايند ا يعني ليس بتيه مهد بدائية ولا دوامة نهاية كما قال ابوحنفية
رضي الله عنه لما شئت عن انس عز وجل فقال كان كما هو وذكر على
ما كان ولا يكون الا ما يريده لار
الباري جزو علة واجب الوجود والبقاء يستحيل عليه العدم
والفناء والبقاء صفة ازلية لله تعالى لم ينزل باقيا ولا يزال كذلك
قال الله الحق
الازادة صفة الله تعالى وكانت المعتولة انها حادثة لا في محل
وقالت القراءة انها حادثة في ذات الله تعالى تعالى الله عز الله
علو اكبير والمحنة لا فعل الحق قوله سبحانه وتعالى نعم يرد الله
ان بعد بد فيه يشرح صدق الاسلام ومن حيث المعمول ان الاراء مدعى
يوجبه اختصار المفمولات بوجه دون وجه لولا ذلك لوقوع كلها
عليهئه واحدة في وقت واحد في مكان واحد على صفة واحدة فلما وقفت
على التزاد والتزايد وعلى النظام والاسرار على حسب ما اقتضته
الحكمة الائمة عليه دل ذلك على انتصاف النافع بالازداء ولو لا ذلك
او الازادة لما كان وقت او لم من وقت ولا هيئه او لم زهية ولا صفة

الله
الله

أولى من صفة ولولا ذلك أتيتكم بغيرها ولأنه تعالى لم يكت
سريراً في الكارثة مكررها أو مضطرواً أو ساهراً أو مغفراً وكل ذلك
ستقبل على الله عز وجل ولا داع له لقول أهل العذر لاتصا
حاؤنكم لأنكم لو كانت هذه حادثة لكم وأنتم الطنان لا يحملوا أمانة
هذه ستؤذن ذات الله تعالى كيما قالت الكريمة فذكرنا في ذاته مخالفة
لبعضها وتسخّل ذاته القديم أن تكون بمقدمة المعاشرة وأمامها
محدثة لا في محل كيما قالت المعنزة فلابد لها فإن الارادة صفة
رسوخية في ذاتها لا في محل التحقيق أنها إذا فاتت لا في محل لم
تكن ذاتاً أو لي بالاتخاذ بما من غيرها إنهم يمكن ذات الباري عز وجل
أولى بالاتصال بالارادة من غيره فيكون الباري جعل وعداً وجبيعاً
العامر بمربيه بين يديه للارادة وذلك بحاله وإليك أنت
الآخر هو والآن رجاءك لأن كل ما تخيل في الوهم والتصور
في النعم فالله سبحانه وتعاليٰ مختلف وهو سبحانه وتعاليٰ منزّه عن
حاله التخييل في الوهم والتصور فهو ولهذا من وسوسه الشيطان
وعلامة في تحضر الآيات كيما قال صلى الله عليه وسلم المؤمن الذي رد أمر
الشيطان إلى الوسوسه الحديث معروف ويذهب هذا فينا
قال أهل الموت الباري سبحانه وتعاليٰ لا يشبهه شيء من خلقه
أن

لأن جميع العالم جواهر وأحشاد وأمراضاً ولهم سماته وسماته
منزلاً عن جميع ذلك وحالاته أهل الحق في ذلك طوابع كثيرة
من المشيئه والكرامية وغلبة المرء على المرض والمهد يقولون
هو حشرٌ والنصارى يبتلونه بجرار تعالي الله عن ذلك
علوَّاً كبيراً $\{\text{لَا هُوَ الْمُقْتَدِرُ}\}$ لأن العزة منه تأسيسٌ لبقاء
ديستعف قياسه بذاته وما يفتقر إليه ذلك ليقوم بهما وإن سخيل
بنقاوه لا يكون إلا أهلاً والباقي سماته ونطالي سخيل بعد مدة لانه داجنة
البقاء مستقرة في الوجود عن غير نسبت إن الباري جملة علام ليس
بعمرٍ صنٍ ولكنه في المظهر فانه عبارة عن الأصل الذي يتراكب منه
الجسم وهو الجزء الذي لا يفتر أو أنه سماته ونطالي سخيل تركبه
الذي غيره وتركب غيره إليه ناستعماله وصنه يكون بجهراً وكذا للد
الجسم فأنه الجسم عبارة عن الموئل وما له الأبعاد الثلاثة
وكل ذلك مسخيل على الله تعالي لأن القول يكون حضوراً يودي
إلي القول بقدم العالم أو حدوث الصانع وكل ذلك عما في ذلك
لأن كل جزء قبل التكوين قابلاً لانه ليس سخيل إلا باتفاق
على ما لا ينافي له بذلك فبعد ذلك لا يخلو مما كان يكون كل جزء
موصوفاً بصفات الكمال كالمحيون والقدرة والسميع والبصر والهاران

أو لم يكن موصوفاً أو كان الموصوف بها واحداً من الأجزاء
 أو بعض الأجزاء دون البعض الآخر يكن كل واحد منها
 موصوفاً بصفات الكمال لكان موصوفاً بصفات
 التقدير كالموت والجهل والجهو والصشم والعم ولو كان
 موصوفاً بصفات المضمر لكان مملاً وذاته تكمل جزء الفاعل
 بذلك تكون أجزاء النعم معدناً محاجة ولو كان كل جزء منها
 متصفاً بصفات الكمال لكان كل جزء متصفاً بصفات
 الروبيه فهو في المعمول بالمعنى كثيرة تعانى الله عن ذلك
 ولو أكبراً في حال الموت بلا حماحة رازق بلا سورة هميت
 بلا حماحة باعثة بلا مشقة لأن المعايدة والخروف والمشفحة
 دخنوا ذلك من سمات التقدير والله سبحانه وتعالى منزه عن ذلك
 فما زان سمعته فلما فاتته فقبل خلقه لم ينزله بأي شكل
 شيئاً له لكن قبلهم من صفاتهم وكما كان بصفاته اذ لما ذكره الله
 عليهما أبدى باليسر منه خلق المخلوق استفاد أسرار الكمال وكم يأخذ الله
 الروبيه استفاد أسرار الباري له معنى الروبيه ولا يرى فيه
 دينعي المخلوق وكما أنه محظي بالمولى بعد ما أحياناً استخرج
 هذه الأسماء قبل احياءهم كذلك استحوذ أسرار الكمال على كل ابتساماتهم ذلك

وهذه الاشياء تناقض ومرة شرط التبرير عن النقايس والانفاس
 بالكلام ولا ينما سلطان الله سبحانه وتعالى من المخلوقات وما ذُكر
 فيما يذكر الصنعة وعجائب التركيب وغرائب الحكم
 ومخلوقاته ما لم يذكر من انواع المخالف والمضار وما يصلح
 من دليل لا يغدو به الادوية والادوية لا يذهب ذلك وكون
 العالم على نفع النظام والاستدامة والترتيب والانفاس
 يتلقى ذلك من حجي له حياة عالم لم يقدر له قدره والذى
 يدرك عليه قوله سبحانه وتعالى ولا يحيطون بشئ من عليه قوله
 تعالى انزله بعلمه وقوله تعالى ارزق العوالم جميعاً وإنما
 قلنا إنما قات الله تعالى لا هو ولا غيره ولا يحيط به لا زنا لا كذب
 فهو لا يحيط به في الإزاله وهذه الكفر ولو كانت عينه لوحده
 لأن يكون معدى للإزاله والقوله بازليته غير الله كفر ولا يجوز
 أن تكون هذه بعضه لأن التبعيضر و البغي علامه للخدوش والتجوز
 أن تكون هذه الصفات حادثة لأن القول بعد وثباتها يودع
 إلى أن الله تعالى يكون موصوفاً باضداد لها والله منزه عن
 ذلك وأذا انتسب هذه الجهة وجب القول يكون الصفات لا هو
 ولا غيره ولا يحيط به صفات الله تعالى غير متعدد تختلف

بهذه امامه الحديث لا يحيط بما لا يحيط في وجوده
 من خبره والقديم ما ينتهي في وجوده عن عينه وهو معنى
 قوله لا يحتاج إلى شيء ليس كذلك شيء وهو السميع البصري
 ونور لهم قادر بأضداد لهم
 أحواله تختلف عليه شيء قبل أن يخلقهم وعالية ما هم عاملون
 قبل أن يخلقهم وكل هذه ابياتي على مسيرة الصفات
 قال أهل القرآن الله موصوف بكونه بصيراً لا
 يحيط بالما قد يرا قد يرا وهذه الصفاته ازلية وهو تعالى
 منفرد لا يحيط به شيئاً وقات البهرمية والفلسفية والقرامطة
 لا يوصف الباري بهذه الصفات ولا يوصف بأهدادها
 وقال أصحابنا انه سبحانه وتعالى عالي له على قدر ربه فله
 حفيظ له حفيظ وهذه الصفات لا يطاله لا يتصف أنها ذاتات ولا
 أنها غير ذاتات ولا يقارب كل صفة ازماً غير الصفة الأخرى ولا
 أنها عينها وقال المعتزلة انه تعالى حفيظ له عالي لا على له
 قادر لا قدر له تعالى الله عز ذلك على اكبير والمحنة لأهل الحق
 في هذه الصفات أن الباري تعالى لو لم يكن موصوفاً بهذه الصفات
 لكان موصوفاً باضدادها من الموت والجهنم والصم والجهل

وهذه

رسالة

والاصل الاول خلق الحمد لله في قلب الكافر وقالت المعتزلة
اربي تعالى يهدى المؤمن والكافر بهداية واحدة وانها
الله ففي ختار الكفر اهل الحق قوله تعالى لبنيه صلوا على
انك لا تهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء قوله تعالى
لهم برد اسوان يهدى بشرح صدر الاسلام ومن بردان
ي يصله بجعل صدر حسيق اخر جا وقوله تعالى ولو شئنا
لأنينا كنفسه هد اها

دينبي المحتسب ورسوله المرتضى خاتم الانبياء واسرار
الافتيا المبوعة الحق والحدىي لنه لا ينتهي الاباء الا بااعتراف
برسالته وتصديق جميع ماجأبه والاقوار بنيونه وكوته
خاتم الانبياء وكذلك الاباء جميع الانبياء والكتبة المفترزة
عليهم علما نذكره بعد ذلك

منه بدأ معناه ظهر لنا الان لصفاته ايتها

وانتهى لا نقدم بذاته وصفاته على ما سر
لاد القرآن كلام الله تعالى وكلامه صفة اذ لم يقايضه ذات الله تعالى
وصفات الله تعالى لا تكفيه ولا تغطي كل ذاته تعالى
وصفة الله الموسون على ذلك حقا وآياته كلام الله تعالى

لا شعر ولا عدد اما يقع على ما يقبل الزيارة والنفحات
والقتل والكثرة وصفات الله غير متراهية ولا تقبل التقاده
ولا المزدادة لأن ذلك امامه الحمد وهي نعمه ولا فرق عند
اصحابها بين صفات الفعل وصفات الذات والاطلاق لشيء طلي
ما قدرنا بذلك في مسيلة المخلوق والكون واصحها

لخطتها ولها لهم عرض صفتها وكلها يجري بقدرها ومشيئتها
لتفقد لأشفتها للعماد الامان لهم فما ثاله القرآن وما رشأ

للمخبرة واختياره ليس اختيارا محبوظة خلانا
للمخبرة واختياره ليس اختيارا مبنية وقدرة ولكن اختيار
غيره وتحصيل فما كان من الفعل حسنة او غيرها طامة فهو
يتضليل الله ونفعه ومسبيته وارادته دون رضاه وامره
ومحبته خلائق المعرفة على ما نذر كون بعد ذلك مسيلة خلائق
الافعال او عصمه ويعاني فضلا ويحصل

منها شيا ومجده ويحتلى عد لا وكلهم يتغلبون في مسبيته
وعدد له لا راد لتفاديه ولا يحيط به ولا يغایب الا شيء امتيازه لكنه
كله وايقتنا ان كلها من عنده قال اهل الحق الحدى
والاصل الاول من الله تعالى فالحادية خلو الحدى في قوله المؤمن

وكا ضلار

وذلك من اشارات الحديث لا ينافي اي صريح على ما مر و ذلك من تخييل
 لوحى الله تعالى و اذا لم يكن موصوفا في الازل بضد من اضداد
 الكلام لا يستحب انتصار الذات بالكلام اذ به واسطة بغيرها
 فليس تخييل تغري الذات عن الكلام و اضداده و اذا ثبت انه تعالى
 موصوف به في الازل استقرعنه الحديث لاستحالة قيام الحديث
 بالفديم على ما مر في مسيرة التكوين والمكون ولاستقيم قوله
 المعتزلة انه عرض احدثه في محل فصار به متكلما ان ذلك المعنيل
 يتصف بالكلام فيصيّبوا له الحكم بذلك المعنيل فلذا يبقى كلام الله تعالى
 وصار ذلك المعنيل قابلاً لان الله لا الالان اذا عمد في دفعه الاكتاف
 على عاقل بطلانه و في هذه دسخافته تامله ولا ذكر من قال احدثه
 لا في محل لأن الكلام صفة و قيام الصفة لا يدخل مجاله وقال
 القاضي ابو يوسف ناظرت ابا ابيه عز رضي الله عنهما كذلك اشهر
 فانقو رأي و رأيه على ان قال بخلاف القرآن فهو كاذر و قوله
 القرآن غير مخلوق اي المعانى اليه هي في صورها على نظم هذا الماء
 لانه كلام الله تعالى و مقدضي الاهية والسماعانية عن معانى
 المخلوق وكذا الكلمة يكون على وصف السمعانية عن معانى المخلوق
 فلا يوصف بالمراد و الا صفات والصوت والمراد مخلوق حلقة الله

بالحقيقة وليس المخلوق ككلام البوهية فرسمه وهو في عمارة كلام البشر
 فقد كثروت دعوه الله و عابه و اوعده عذابه حيث قاله ساصليه
 سقرا و عدا الله سقر لمن قاله ان هذا الا قول البشر فعننا الله تول
 خالق البشر ولا يشهد قوله البشر **ذلك أهل الحق**
 ان كلام الله صفة ازلية قافية بذاته الله منافية لالكتوت والاذلة
 وهي الطموحية والمحزنة ليست من جنس بشر المراد و الا صفات
 و قال مشائخنا القراء متنلو بالستنا محفوظا في صدر و ربنا غير
 حال فيه وهذه العبارات المنظومة دالة عليه فان عبر عنده بالقرآن
 سجني قرانا و ان سجني عنده بالعربيه سجني نورا فا الاختلاف على
 العباره المودية لا على كلام الله و نعم عجم فهو المعتزلة ان كلام الله
 تعالى عرض محمد احدثه الله تعالى في محل فصار به متكلما
 و لهم من جنس بشر المراد و الا صفات تعالى الله وكلامه عن ذلك على اكابرها
 و قائل المعتزلة ان المراد المكتوبه و الا صفات المسطورة قد ذكره
 وهي كلام الله و احمد بري من هذا **لا هن المخونون**
 وكلام الله موسى تكلمها و قوله تعالى ولها حجا موسى لم يقاتلنا وكلمه
 ربها و من حملة العقل القراء الباري جبل و علاء ولو لم يكن متكلما في
 الازل لكنه موجودا باضداد الكلمة كالكتوت والاذلة

الصالحة والسلام الى الحويل انقد ولامه لولمه يعرف ان الله تعالى مرنى
 تكرر سواله من ايه تعالى الرواية محاولة وحاشى موسى من ذكر
 الثالث انه سمحانه وتعالي قاله لمن تراي في سكري وذئب موسى وما
 رجعوا له ليس مركبي فانه ما قال لست بمركي
 اعن عمار
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال موسى لبراء
 حكم الامات ولا يابس الاندهدة ولا رطب الانفرق انها برافى اهل
 الجنة الحديث الرابع ان الله تعالى علنه بشرط منصور متذكر
 وهو استقرار الجليل واستقرار الجليل من المعاشرات وكان تقول
 الرواية به دليلا انها حارمة الخامس ما عانده على هذا السوار
 ولو كان خارجا عن المحكمة لعاته كما عاتب فرخاد وغيره من الاتهام
 كقوله تعالى في اعظمك ان تكون من اصحابهن لما ساد الجماهير
 وكل عاتب ادم عليه السلام على اقوال الشجرة السادس انه فالنعي
 فاما على ربه الجليل والخلو هو الظهور مراد النسخة ابو مصطفى
 المأموريدى رحمه الله عن اهل التأويل وقال ابو منصور لا ينتهي
 ان لهم من ظهور ما يفهم من ظهور غيرهم بل يفهم ان ينتهي وبين الله
 بخابر فارتفع وظهر وله استدلاله بهذه النصوص فغيره على الاستدلال
 بالمعتوله كيف وورد في حدديثه انه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليحصل به التقاضي والخاطب ب الحاجة العباد الى ذلك البارك
 سبحانه وتعالى وكلامه مستحسن عن ذلك وهو منهي قوله
 ومن وصف الله تعالى بمعنى من معاني البشر فقد كفر في ابصر
 هذا اعتبر وعمر مثل قول الكثار افز جر وعلم ان الله تعالى
 بصفاته ليس كائنا من الكائنات في الكون الا اهل الجنة
 بغير اخطاء ولا كيغية يعني رؤية الله سبحانه وتعالى
 قال اهل الحق ان الله تعالى جاز الرواية برأ المسلمين بعده
 بدخولهم الجنة وقالت المعتولة والمخوارج والمجادلة والزالية
 من الرافضة انه غير جائز الرواية والجنة لا اهل الموتى نص
 الكتاب كان يطلق كتاب ربنا زوجون يوم يد ناصرة الى ربها ناطر
 والنظر المقربون بكلمة التي في كل ذم العرب المنظروا الى ذاته لا الى
 غيره وكذلك قوله عن وجع خبر اهز موسى عليه الصلاة والسلام
 رب انظر اليك فالاستدلالة بهذه الآية من مست وحيوه
 الاول ان موسى عليه السلام سأله ربه الرواية فلو كانت
 الرواية محاالاً لها موسى اذ لا يطرأ بالانبياء سوال المحال
 الثاني ان موسى عليه السلام اعتقد ان الله تعالى مرنى ولو لمن
 يكن بمركي الا كان منه هذه اجهزة لا يقال فهو وشنبه الانبياء عليهم

عَدَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ كُلُّهُمْ أَيَّهُهُ قَدْرُ كَابِنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ عَمِّهِ
وَابْنِ مُسْعُودٍ وَصَاحِبِ دَانِسِ لِبْرِ مَاكِلِدَرِ وَابْنِ مُوسَى الْشَّجَرِيِّ
وَابْنِ هَشَمٍ وَابْنِ سَعِيدِ الْخَذْرِيِّ وَعَمَارَ بْنَ يَاسِرِ وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
وَسَعَادَ بْنَ جَبَلَ وَثُوبَانَ وَعَمَارَ بْنَ ثُوبَانَ الْمَقْتُنِيِّ وَمُدَدَّشَعْنَ
أَبْنَيْ بَكْرَ الصَّدِيقِ وَزَيْدَ بْنَ ثَابَتَ وَجَرِيْرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ اسَامَةَ
وَبَرِيدَةَ السَّلَمِيِّ وَابْنِ بَرْدَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْخَرْشَنَبْنَ جَزَرَ الزَّيْدِيِّ
أَحَدَ وَعِشْرَةِ رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُنَّ
كُلُّهُمْ بِالرَّوْبَةِ فَقَدْ فَسَدَ تَكْذِيبُهُو لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَرْبِيَةَ
الْدِينِ وَنَفْلَةُ الْمَرْءِ وَلَبَرُورُ الْإِسْلَامِ وَعَدَدُ الْمَلَكَةِ وَقَدْ حَلَّ
خَيْرُهُمْ مَحْلُ التَّرَازِيرِ لِهِ لِيلَ الْعَقْلِيِّ أَيْضًا بِجُوزَرِ رَوْبَةِ الْمَنَامِ
وَذَلِكَ أَنَّ كُلَّ مَوْجُودٍ قَابِلٍ بِهَذَا تَهْبِطُ الْوَرْيَدَ وَلَا رَوْبَةَ لَا تَوْجِبُ
حَدْوَثَ شَيْءٍ فِي الْمَرْءَيِّ وَلَا تَغْتَوِيْهُ كَالْعِلْمِ مِنَ الْمَعْلُومِ وَلَهُذَا
جُوزَانَ اسْمَهُ تَعَالَى يُبَرِّي نَفْسَهُ فِي جَازَانَ بِهِ مَعْنَى كَمَا يَجُوزُ انَّ
يَعْلَمُ نَفْسَهُ فِي جَازَانَ بِعَالَمِهِ خَيْرٍ وَمَا يَقُولُ الْفَلَاطِيلُ بِأَنَّ
الرَّوْبَةَ فِي الشَّاهِدَةِ كَلْشَفَةٌ عَنِ الْجَهَةِ وَالْمَقَابِلَةِ وَالْتَّصَالِ
الشَّاعِحِ وَخَوْذَلَكَ كَلْذَلَكَ بِأَطْلَرِ رَوْبَةِ اللَّهِ فَإِنَّهُ سِعَانَهُ رَعَائِيِّ
بِرِيْجِ الْمَرَبِّيَاتِ بِالْأَجْمَعِ ذَلِكَ وَلَا إِنَّ اللَّهَ سِعَانَهُ وَتَعَالَى قَادِرٌ عَلَى إِنْتَهَى
لَنَّ

لورة الرزبة في عين من يرى ولا يراها لا حجه ولا انسان له معاً ولا شئ
ما بنى في سرورة الباري تعالى لا زلخليق ما سواه لكن قدرة
الله تعالى انه سبحانه وتعالى خلقه من بيض عليه وسلم لوره
سرورة من حفظ كما برأه سرور قرام

و سلام

الحمد لله رب العالمين الصمد عن رسول الله صلى الله عليه
وآله وآل بيته وآله وآل بيته علماً أراد لا تدخل في ذلك
منا ولهم ما رأينا ولا نتوهم من ما هم بنا فانه ما سلم في دينه
الآن سلم الله عز وجله رسوله ورد على ما انتبه عليه ان
عالمه ولا ينكر قدم الاسلام الا على طفه في الاسلام والاسنة م
هي من راجمها حظر عنده عليه ولهم يفتح بالغسل لهم جبده
سرورة عز حاصله للتوحيد صاحب العروة وصحيف الامان
سند دار بين الكفر والامان والتصديق والنكارة والثابت
والانكار موسوسات بحالات اكاذيب احوال مسامحة فادلة
حاجة امكناه باولا يصح الامان بالمرورية لا اهل دار الاسلام من
اعترافا لهم بوجه او تأذن لها بغيرها اذ كابتن اذن اوله الرؤس
وتاويل كل معنى يضاف الى الرؤوبه توك اذن اوله دليل الرؤوف السليم
و على بعد دين المسلمين لهم بعذر العلهم انا ذنب

الآيات المتشابهة والأخبار المتشابهة المردودة على رسول الله
صلوات الله عليه وسلم كما في دعائنا الطحاوي رضي الله عنه ورحمه
وأن تتلو على الآباء والتسليم كما بينها هنا لكن مع اعتقادنا
إن الجسمية وجميع أشارات الحدث متنافية عن الله تعالى
وسيل محمد بن الحسن عن الآيات والأخبار التي يودي ظاهرها
إلى التشبيه فقال نحنها كائنات ونؤمن بها ولا نقول
كيف وكيف وهو مذهب مالك ابن أنس وعبد الله بن المبارك
واحد بن حنبل وغيرهم من العلماء منهم من اول ذلك بما يليق
بالواحد القائم ذاتا وصفا وما يليق بالتوحيد ولا يليق
كاليد برادها القدن والسلطان والسمكة والسمين
براد بها القوة والعين براد بها الحفنة ومخوذ ذلك وما ذكر
الطحاوي رحمه الله فهو اسم والأعوط مشن
يتطرق إلى تشبيه التشبيه في ذلك ولم يصب الشذوذ فان
ربنا جل وعلا موصوف بصفات الوحدانية منعوت بمنوع
المرداية ليس في معناه احد من البرية يعني ما ينافي الصفا
على ما ذهب إليه المغتسلة والتشبيه ما ذهب إليه السفيه
على ما ذكرناه قبل ذلك وقد روي من في حقه رضي الله عنه
رسان

لـ زـيـانـ حـمـدـ . الـسـفـرـ دـلـمـ حـمـدـ اـنـ كـاـنـ طـبـيلـ وـ لـ اـشـيـهـ دـكـاـ حـرـ
وـ كـاـنـ قـوـصـ رـوـيـ دـكـ مـجـدـ رـعـيـ اـبـاـتـ رـضـيـ اـصـدـعـهاـ
دـ بـ تـرـ نـمـلـ رـمـدـ . . . وـ الـزـرـ كـاـنـ وـ الـاعـضـاـوـ الـادـرـاـ
كـوـنـةـ اـنـجـهـ . . . اـسـتـ فـسـارـ اـصـدـعـاتـ
فـاـنـ اـهـلـ بـحـرـ اـنـ اـنـ سـوـاـهـ رـنـعـاـلـيـ مـنـعـاـنـ عـنـ الـمـكـاـنـ غـيـرـ
شـمـكـنـ شـمـكـاـنـ دـكـ مـخـيـرـ اـبـيـ خـمـهـ خـلـدـ فـالـكـرـ اـمـيـهـ وـ الـخـمـيـهـ
وـ شـلـاـهـ كـاـنـ وـ اـنـسـ فـاـنـ بـعـرـبـ دـرـنـ اـنـ نـعـاـبـيـ عـلـىـ الـعـرـشـ يـقـالـ اـنـ
عـمـاـنـقـوـنـ . عـلـوـكـيـرـ اـلـنـبـيـ . نـيـاتـ اـصـائـةـ وـ الـمـسـائـةـ مـنـ
اـخـرـاتـ دـلـهـ . دـهـ وـ اـلـزـهـ الـهـ قـدـمـهـ دـرـدـكـاـنـ دـالـذـيـ بـدـلـ عـلـدـ دـ
فـوـدـ سـمـيـانـ دـرـنـعـاـبـ بـرـنـصـلـهـ سـيـ فـاـنـ سـمـيـانـ دـرـنـعـاـلـيـ نـفـيـانـ
بـنـوـنـ دـهـ مـنـاـيـرـ الـاـتـيـاـنـ دـلـمـكـاـنـ دـاـمـهـكـنـ مـفـسـادـ بـيـارـ قـنـهـرـاـ
مـنـاـتـلـاـسـوـاـهـ دـلـمـ الـفـهـرـ دـكـاـنـ . اـنـفـوـرـ مـاـنـكـاـنـ دـ الـمـكـنـ
رـدـ الـحـدـ دـ الـنـصـ الـحـكـمـ الـذـيـ لـ اـحـتـمـالـ يـهـ دـرـدـمـثـلـهـ يـكـونـ كـنـفـرـاـ
وـ مـنـ جـبـتـ الـمـعـوـلـ اـنـ اـنـ سـعـاـيـيـ كـاـرـ دـلـمـكـاـنـ لـاـنـ الـمـكـاـنـ حـادـثـ
اـلـاـمـاءـ لـعـلـمـ بـقـيـاـ اـنـ لـهـ يـكـنـ مـنـكـاـنـ دـلـزـلـهـ دـلـمـكـاـرـ فـلـوـ
سـارـ مـنـكـاـنـ بـعـدـ دـجـوـدـ الـمـكـاـنـ لـصـارـ مـنـكـاـنـ بـعـدـ دـاـنـمـ يـكـنـ اـ
مـنـكـاـنـ دـلـاشـ كـاـنـ هـدـ الـمـعـيـ خـاـدـتـ وـ حـدـوـتـ الـمـعـيـ دـاـلـزـ

الكون ورد الاخبار الواردة في ذلك دلائل ذلك الشفاعة بنص الكتاب بقوله تعالى مِنْ رَبِّ الْكِتبَاتِ إِنَّمَا يُشْفَعُ عَنْهُ الْأَمَادَةُ الْغَيْرُ مَوْلَاهُ
وَلَهُ رُوْيٌ عَنْهُ صَلَوةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامٌ قَالَ مَنْ أَنْكَرَ شَفَاعَتِي فَلَيْسَ لِمَنْ قَرَأَ
وَصَبَرَ الْذِي أَحْدَى اللَّهُ مِنْ آدَمَ وَدَرَبَهُ حَرَّ
وَنَدَعْلَمَ اسْبَحَانَهُ وَتَحَالَ فِيمَا مَوْلَاهُ عَدَدُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَيَدْخُلُ النَّارَ
حَمَلَةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَادُ فِي ذَلِكَ الْعَدْدِ وَلَا يَنْقُضُ صِرْمَهُ وَكَذَلِكَ افْعَالُهُمْ
فِيمَا عَلِمُوا مِنْ أَنْ يَدْعُونَهُ وَكَلَّمُهُمْ مَا خَلَقَ لَهُ عَلَيْهِ مَنْ ذَرَهُ فِي مَسْلَةٍ
خَلَقَ الْأَوْعَالَ وَالْأَعْمَالَ بِالْحَوَافِيرِ وَالسَّعِيدُ مِنْ سَعِيدٍ بِتَقْرِظِ اللَّهِ
وَالسَّعِينُ مِنْ شَفَاعَةِ اللَّهِ وَالْقَدْرَسِ رَسَالَةُ اللَّهِ تَعَالَى بِعَلْفَتِهِ
لِمُبَطِّلِعِ عَلَيْهِ ذَلِكَ مَلَكُ مَقْرَبٍ وَلَا يَنْبَغِي مِرْسَلٌ وَالنَّعْقُو وَالنَّطْرُ
لِي ذَلِكَ دَرِيعَةُ الْمَدَارِ وَسَلَمَ الْجَرْمَانَ وَدَرِيجَةُ الطَّعَمَانِ
فَالْمَحْذِرُ كَلَّمُ الْمَذَرِ مِنْ ذَلِكَ نَظَرٍ أَوْ قَلْرَادُوسُوسَةُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
طَوَى عَلَمَ اللَّهِ دُرْعَ الْأَمَادَةِ وَنَهَاهُمْ عَنْ مِرْأَةِ حَمَّاقَ الْعَرَقِ وَجَلَّ الْأَسَارَ
عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يَالُونَ فِي مَسَارِهِ لِوَفْعَلِ لِقَدْرِ دَرْ حُكْمِ الْكِتَابِ وَسِ
رَدْ حُكْمِ الْكِتَابِ - كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ لِهَذَا جَمَلَةً مَا يَحْتَاجُ اللَّهُ مِنْ
هُوَ مِنْ وَرْقَلَبِهِ مِنْ أَوْلَيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ دَرِيجَةُ الرَّاسِخِينَ فِي الْعِلْمِ
لَادُ الْعَلَمَانِ عَلَمُ الْخَلُقِ مُوجَدٌ وَعَلَمُ الْخَلُقِ مُفْقُودٌ فَإِنَّكَازَ

إِنَّ الْمُحَدَّثَ وَدَائِيَ الْقَدْمِ يَسْخَلُ إِنْ تَكُونَ مَحَلَّ الْمُحَوَّلِ
عَلَيْهِ مَا يَرْتَعِلُ إِلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ عَلَوَ الْكِبِيرِ
عَنْ عَلَيْهِ مَحَلَّهُ
أَنَّهُ سَيْلُ عَرَقٍ قَوْلَهُ تَعَالَى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْمَوْيَ قَالَ فَوْزِنُ
وَكَوْنُ أَرَادَ اللَّهُ مِنْكَ كَمَادَهُبَهُ الْبَهَبَهُ الْبَهَبَهُ وَلَا يَسْتَغْفِلُ
بِتَنَادِيَهُ وَمِنْ أَوْلَهُ جَهَلُ الْأَسْتَوَاعِيُّ الْأَسْتَيْلَادُ وَجَلَّهُ عَلَيْهِ التَّمَامُ
وَجَلَّهُ الْعَرْشُ عَلَيْهِ الْمَلَكُ
وَلِلَّهِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الْحَمْدُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَوْجَ بَشَّاصَهُ فِي الْبَيْقَاظَةِ إِلَيْهِ السَّمَاءُ الْجَاهِشُ
شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْعَالَمِ وَكَرِهَ اللَّهُ مِمَّا شَاءَ وَأَوْجَى اللَّهُ مَا أَوْجَى وَقَالَتْ
الْمَعْتَزَلَةُ وَالْبَرْهَمِيَّةُ وَالْقَدَرِيَّةُ وَالرَّافِضَةُ وَالْمُوَارِجُ وَالْمُغَرَّجُ
كَانَ فِي التَّوْمَ وَمِنْهُمْ فَوَلَهُ كَانَ فِي الْبَيْقَاظَةِ تَكُونُ مِنْ مَكَّةَ الْمَبْرَى
الْمَفَدُورُ وَمِنْ أَنْكَوْ الْأَسْتَرُ أَفْتَدَ مَا أَخْبَرَهُ الْكِتَابُ بِالْعَزِيزِ وَلَهُ
قَوْلُهُ تَعَالَى سَبْحَانُ الْذِي أَسْرَى بَعْدَهُ وَمِنْ أَنْكَوْ أَنْدَعْجَ بَشَّاصَهُ
إِلَيْهِ السَّمَاءُ فَتَدَدَّ دَقْوَلَهُ تَعَالَى وَلَقَدْرَاهُ نَوْلَهُ أَخْرِيَ عَنْ دَسْدَنَهُ الْمُفَتَّنِي
وَمِنْ رَدَنْصَ الْكِتَابِ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ وَالْمُؤْمِنُ الْمُهَاجِرُ
أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِإِسْتَهْ حَقُوقَ الْشَّفَاعَةِ الَّتِي أَدْخَرَهُ اللَّهُ مِنْ
كَمَادَهُبَهُ الْبَهَبَهُ وَأَنْكَدَهُ الْمُوَارِجُ وَالرَّافِضَ ذَلِكَ وَأَنْكَوْ
الْمَهْزُولَةُ الْشَّفَاعَةُ وَمِنْ أَنْكَوْ ذَلِكَ فَقَدْرَهُ تَعَالَى إِنَّا عَطَيْنَاكَ
الْكَوْنَ

لهم يكُن لِّكَ خَطْبَةٌ وَعَلَى الْعَبْدِ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَبَبَ عَلَيْهِ
كُلَّ كَابِنٍ مِّنْ خَلْقِهِ فَقَدْ رَدَ لَكَ مُسْتَبَّتَهُ وَفَكَرَّتَهُ لَكَ دَرَرَ
مُحَكَّماً بِرِبِّ الْبَرِّيَّةِ نَافِذٌ كَامِعٌ بَـ وَلَا مُزِيلٌ وَلَا مُغَيِّرٌ
وَلَا حَوْلٌ وَلَا زَارَ إِلَيْهِ وَلَا نَاقِصٌ مِّنْ خَلْقِهِ إِسْمَا وَإِنَّهُ وَارِضَهُ
وَذَلِكَ مِنْ عَقْدِ الْإِيمَانِ وَأَصْوَلِ الْمُعْرِنَةِ وَالْاعْتِرَافِ بِتَوْهِيدِ
تَعَالَى وَرَبِّيَّتِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى وَظَاهَرَ كَلِيْسَهُ فَقَدْ رَهْنَهُ
وَقَالَ تَعَالَى وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ ذَرَّا مَرَّةً دُورًا فَوْبِلَ مِنْ صَارِلَهُ لِلْوَدَرِ
قَلْبًا سَقِيَّا وَاحْصَرَ الْمُنْطَرَ فِيهِ قَلْمَاسِيَّا الْقَدِّ الْمُنْسِ بُوهِيَّهُ
فِي الْحَضْرِ الْعَيْبِ سِرِّ الْكَتْبَهُ وَاعْدَ بِهَا قَالَ فِيهِ أَفَا كَا اشْتَهِيَا
أَوْ أَبْلِيَ الْمُعْنَزَلَهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَهُ كُنْ عَالِمًا
وَالْأَرْلَمْ حَلَوْ لِنَسَهُ عَلَمًا وَصَارَهُ عَالِمًا وَقَالُوا يَا يَصَانَا
أَنَّهُ سَخَانَهُ وَتَعَالَى أَنَّهُ لَا يَعْلَمُ إِنْعَالَهُ عِبَادَهُ حَتَّى يَفْعُلُوا رَهْلًا
ذَلِكَ صَدَالَهُ وَجَهَالَهُ أَمَا الصَّلَالَهُ فَإِنَّهُ جَوَّلَنَ في الْأَرْلَمْ
وَلَا يَصْلِيَ الْجَاهَاهَا إِلَّا هَائِكَفَرَوا وَأَمَا الجَهَالَهُ فَإِنَّهُ عَالَوَا
حَدَدَهُ عَلَيْهِ بِأَعْدَادَهُ وَكَيْفَ تَكَدَّثُ الْمُحَدَّثَهُ شَيَالَهُ يَعْلَمُهُ
وَلَا عَدَاهُ فِي هَذَا الْحَضْرِ حَمَالَهُ وَأَمَا الْأَهْلُ الْمُحَنَّفُوْلَوَا إِنَّ اللَّهَ
عَنْ أَنَّ الْأَشْيَاءَ تُبُرُّ مُوجُودَهُ كَلِيْسَهُ لَوْفَتَهُ عَلَيْهَا فَفَضَّتَهُ الْمُكَمَّهُ

أَلَمْ يَمْجُودْ كَفَرْ رَادِعًا الْعَلَمَ الْمُغَوِّدَ كَفَرْ وَلَا يَئِسَ الْإِيمَانَ
أَلَيْقُولَ الْعَلَمَ الْمُجَوِّدَ وَنَوْكَفَ طَلَبَهُ الْعَلَمَ الْمُغَوِّدَ وَلَا
الْمُتَنَبِّهُ أَبُو النَّسِيرِ الْمُكَبِّرِ الْمُرَمَّدِ وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْفَقَدَرُ
سِرِّ اللَّهِ وَالْقَضَافُهُوَ السُّرُّ عَلَيْهِ الْحُكْمُ نَزَّلَهُ عَلَيْهِ الْعَبْدُ فَالْمُكَلَّمُ
يَقْتَضِي التَّسْلِيمُ وَالْأَقْبَاهُ يَقْتَضِي الرَّضِيُّ وَالْفَقَدَرُ يَقْتَضِي
الْمُقْنِي بِضَرِّهِ وَهُوَ الْعَلَمُ الْمُغَوِّدُ الَّذِي ذُكِرَ مَا نَانَ ادَعَاهُ كَفَرُ
الْعَلَمِ وَالْحُكْمُ الْمُجَوِّدُ الَّذِي لَا يَبْتَدِئُ الْإِيمَانَ الْمُقْبَلُهُ وَكَلِيْسَهُ مِنْ خَيْرِ
أَوْ شَرِّ فَقَضَاهُ اللَّهُ وَتَدَرَّعَ عَلَيْهِ مَا يَبْتَدِئُهُ فَهُمْ مُرَخَّلُونَ فَالْمُعْنَزَلُهُ
وَلَوْفَهُ بِالْمُوْجَرَ وَلَوْفَهُ وَبِجَمِيعِ مَا يَدْرِي تَدَرَّعَهُ
فَلَوْاجْتَمَعَ الْمَخَلُوقُوْلُمْ عَلَيْهِ كَبِيْهُ أَنَّهُ كَانَ يَجْعَلُهُ
غَيْرَ كَابِنٍ لَوْ يَقْدِرُ رَادِعَيْهِ وَلَوْاجْتَمَعُوا كَلِيْهُمْ عَلَيْهِ شَيْيَهُ يَكْبِدُهُ اللَّهُ
فِيهِ أَنَّهُ غَيْرَ كَابِنٍ يَجْعَلُهُمْ كَابِنَ الْوَيَّادَرِ وَرَادِعَيْهِ جَفَ الْفَلَجِ
بِمَا هُوَ كَابِنُ الْيَوْمِ الْعِيَامَهُ هَكَذَهُ أَرْرَى عَزَّارِيْهِ يَاسَهُ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَارَ أَوْ مَا هُلُونَهُ إِنْعَالَهُ لَوْجَهُ الْقَلْمَهُ
ثُمَّ أَمْرَ الدَّارِيَانَ يَكْتَبُ فَبِهِ رَادِعَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ الْلَّوْجَ بِمَا هُوَ كَابِنُ
وَمَا يَكُونُ إِلَيْهِ الْيَوْمِ الْعِيَامَهُ وَأَنْتَلَهُ الْلَّوْجَ وَجَفَتَ الْفَلَجِ
وَلَوْفَتَهُ وَمَا امْهَدَهُ الْهَرَبَهُ لَهُ لَوْكَبِنَ لَدُجَبِيدَهُ وَمَا اصْبَاهُ
لَمْ يَكِنَ

الالعنة فكانت كماعمل من غير زيارة ونفخان هذا من كمال
الالوهية ونفاد المشيئة ونعام المحكمة لان حصول المخلوقات
على ما فيها من غرائب المحكمة وبداييع الفطرة واختلاف انواعها
وابحاساتها واصنافها ومضارها ومن اتفها بحيث ليس فيها
ولامنهما شئ خارج عن المحكمة لا يتصور ايجادها على ذلك الا لكون
من صفات عالمه سبحانه عليه الجميع بذلك كما سبق وصفت له هذه
في كتاب العزيز بقوله تعالى وهو بكل شيء عالم ويقوله تعالى
واز الله قد احاط بكل شيء علما لا يغدر ذلك من الابيات التي وصفت
لفضله في كتاب العزيز وبين ذلك في مسئلة الصفات والآمر
والآمر بـ ^{الحمد لله} كما بين الله تعالى في كتابه وهو حمله لله مسئلة عرض
عن العرش وما دونه محبط بكل شيء فوقه وقد اعجز عن الا حاطة
به خلقة وفأله المعتزلة العرش عبارة عن الملل والكربي
عبارة عن العلم وفي التوكيد بذلك رد لقوله سبحانه وتعالى
ذو العرش المعيده وقوله داعي حمل عرش ربكم فهو يوم يحيى ثانية
وقوله تعالى كربلاة السموات والارض ومن رد نظر الكتاب فهؤلئك
من الكاذبين وقوله داعي حمل عرش ربكم فهو يوم يحيى ثانية
وكلم موسى تطلبها ايها ناوصد بيتا وتسليها مضمونا اصل
من ذكر

من تركه الناس يلهمي لطفه سبحانه وتعالى وقدره بار الحضر
موسي عليه السلام بالطاف وانواره ينهم به كلامه الازلية التي
ليس من حسن المعرفة والاصحون تكاشا
والذئب المترنلة على المسلمين ونشهد لهم كانوا اعلى
الحق المبين فهن حملة لا يصح الابخار الابهار الدليل عليه قوله
تعالى امر الرسول بما انزل اليه من روح وملائكته وكتبه ورسله
لانفروين احد من رسليه وقاموا سمعنا واطعننا الله سبحانه وتعالى
ـ سمي المؤمنين من امر هذه الجملة وجعل الكافرين من كفر هذه
المجملة يقوله تعالى ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله
ـ بالنبي مرتضيه كما يفترض الابهار بالرسول
ـ ولقد افقال تعالى وما ارسلنا قبل من رسول ولا الذي جمع بينها
ـ في الارسال الا ان الله سبحانه وتعالى فضل بعضهم على بعض على
ـ ما انطرب له الكتاب وجعل بعضهم صاحب شريعة وكتابـ ولا يرجب
ـ ذلك فقصانا زخره الانبياء ونبينا محمد بن عبد الله ففضل الله عزوجع
ـ الانبياء والرسل وجعله رحمة للعالمين وارسله الى الناس كافةـ والى
ـ الجن وجعله خاتمه للنبيين والمرحباين فصلوات الله وسلامه عليه وعلوه
ـ الجميعـ موسىـ موسىـ موسىـ موسىـ

حاجة النبي صلى الله عليه وسلم معتبرين والله بكل ما قال راى
 صدقي لا يخوض في السعالي والآماري في الدين ولا يجادل
 في القرآن ونعم انه كلام رب العالمين نزل به الروح الامين فلم يهيد
 المسلمين بجهد اصل الله عليه وعلم الله وصحبه اجمعين قوله لا يخوض
 في الله لانه لا ينطوي في ذات الله بشيء هكذا المرادي عن ابو حنيفة رضي
 انه قال لا يبغي لاحد ان ينطوي في ذات الله بشيء بل يصفه بما
 وصف به نفسه والجده الى في القراء بدعة وله دروي عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مالكم ومتاركم في القرآن
 قال المتاري فيه كفر قال ابو يوسف كفت عنه ابو حنيفة
 رضي الله عنه اذ دخل عليه جماعة في ايديهم رجلان قالوا ان
 احد هذين يقول القرآن مخلوق والآخر يزعم لا يقول القرآن
 مخلوق فقال رضي الله عنه لا تقولوا اخلفتم ما قلت اتنا الذي
 يقول القرآن مخلوق فسأله لا يقول بقدم القرآن واتا الآخر ثاب الله
 لا اضلني خلفه فقال ابو حنيفة رضي الله عنه انتما تنازع على الدين
 والمنازع عذر في الدين لا عذر في قوله وتكلم انت ثابت في المساوية
 شيء من كلام المخالفين ولا تقول مخلقه ولا تختلف جماعة المسلمين
 الكلام فيه قد سُقِّر ووُلِيَ ولا تُكَفَّر يا ابا الحسين القليلة
 ماله

سالم يستعمله ولا تقول لا يضر مع اليمان كذا لم عمله ونحوه
 للمحسنين من المؤمنين ولا ناس عليهم ولا شهد لهم الجنة ونستغفرون
 لهم ونخاف عليهم ولا نقتنفهم والامن والامان يعلان عن الملة
 وسبيل الخروج بينهما الا صراط القبلة والخرج العبد من اليمان لا يعود
 ما دخله فيه ^{هذا} قال اهل الحق في مفترق الکبار يرب
 من اهل القبلة اذا لم يستحمل ذلك ولا يستخف عن ذي عنك بالغالية
 شهود او حمية نوحوله الغفاران من الله تعالى ونخاف عليه من عذابه
 وعفا به وساميه مومنا ولا ينقص بذلك ايمانه ولا تخرج من اليمان
 الا من الباب الذي دخل فيه وان مات من غير قبره فهو في شبيه الله تعالى
 انشاعف عنده بفضلاته وان شاعفته بقدر ذنبه وعاقبة امرها
 الجنة لا محالة ولا يدخلون النار ^{في} المرجحة ان احد امن
 المسلمين لا يعاقب على الکبار ولا يضر مع اليمان كذا ان المسنة لا
 لا شفاعة مع الكفر وذكر هذا القول عن مقاول بن سليمان صاحب
 التفسير وقالت المعتزلة نسميه فاسقا ولا يسمى بمن اسما
 ولا كافرا وله منزلة بين مفترق اليمان والکفر وان مات من غير
 توبة خلدا في النار وقالت الموارج من ارتكب معصية الخروج عن
 اليمان وتخلد برأي النار صغير او كبيرة والمحجة اهل الحق

قوله تعالى وإن طائفتان من المؤمنين اشتلو أنا أصلحُ بينهما
فأنا سَبَّانٌ وَتَعَالَى إِبْرَاهِيمُ لَهَا اسْمُ الْإِيمَانَ مَعَ كُونِهَا بِاغْيَةٍ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
يَا إِبْرَاهِيمُ إِنَّا نَعِذُكَ عَلَيْكُمُ الْعَصَاصِرُ إِنَّمَا تَنْهَاكُمُ الْأَسْمَاءُ
مَعْ وَجْهِ الْعَصَاصِرِ الَّذِي هُوَ حُكْمُ الْقَتْلِ الْعَدُوُّ الْخَارِجُ عَنِ الشَّيْءِ
كُلِّهِ وَلَا شَكَّ فِي كُونِكَ كَبِيرٌ دَلَالَةً ثَانِيَةً مِنَ الدِّرِيَّةِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
إِبْرَاهِيمَ أَسْمَ الْأَغْرِيَةِ الثَّالِثَةَ بِالْإِيمَانِ بِقَوْلِهِ أَنَّا الْمُوْسِنُونَ أَغْرِيَةٌ
وَبَيْنَ الْقَاتِلِ وَأَوْلَادِهِ الْمُفْتُولَةُ بِقَوْلِهِ مَنْ عَنِّي لَهُ مِنْ أَغْرِيَةٍ شَيْءٌ
فَإِنَّمَا يَتَابُعُ بِالْمَعْرُوفِ وَإِذَا أَذْلَلَ اللَّهُ بِإِيمَانِهِ^{أَنَّهُ} الْمُتَّابِعُ
مِنَ الدِّرِيَّةِ أَنَّهُ تَعَالَى مَا أَخْرَجَ مِنْكَ^{أَنَّهُ} الَّذِي قَرَنَّ عَنِ اسْتِهْلَكِ الرَّحْمَةِ
وَالْمُحْسِنِ بِقَوْلِهِ دَلَالَةً ثَالِثَةً مِنْ رِبْكَ وَرَحْمَةً وَهَذِهِ الْوِجْنُ الْمُثَلَّةُ
حَرْوَيْدٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالآيَاتُ الْوَارِدَةُ فِي رَوْيَدٍ
الْمُسَاقِ بِعَضِّهِ بِوجْهِ تَقْيِيمِ الْوَعْدِ وَبِعَضِّهِ بِوجْهِ الْمُوْعِيدِ
وَلَمْ يَكُنْ التَّرجِيحُ لِهِ فِي ذَلِكَ مِنْ قَطْطِيرٍ بِعَضِّ الْآيَاتِ وَالْإِيمَانِ ثَالِثَةً
يُبَقِّيْنَ فَلَا يَرِدُوا بِالشَّكِّ وَرَبِّ حَلَالِ آيَاتِ الْوَعْدِ عَلَى اسْتِحْلَالِ
الَّذِي كَفَوْلَهُ تَعَالَى وَمَنْ يَعْتَزِزُ مَنْ سَامَهُ حَمْدَ الْمُبْرِرِ أَنَّ جَهَنَّمَ خَالِدٌ فِيهَا
أَيْ شَعْدَرَ الْإِيمَانِ أَيْ قَاتِلَهُ لَا جُلَانَهُ مُوْسِنٌ وَمِنْ هَذَا فَضْلَهُ يَكُونُ
كَافِرًا وَالَّذِي يَوْبِدُهُمْ الْأَنْوَارُ وَلِإِنَّ اللَّهَ سَبَّانٌ وَتَعَالَى جَعْلُهُ مُوْشِحًا

الليلة العمد الفصاص و يعيي اسد الابيات و سليمان و عاصم و عاصمه
اهم الارجحه على ما مسرد الدهليز على ارج او الاسع لابد و انت انت
و لا توجه المبالغ ان اهونه يوسف عليه السلام انت مني نحن
حيث العروه في غيابه الجب و عذتوه و كذبوا عليه و انت انت
الذيب و باعن شمس و لكنكين في شر نعمتهم مع الاخذ
و وعد و افالخلعوا حيث قالوا و انا الله لحافظكم و انت انت
ستكفي الا نبيا كفرا صريح و لاد المعزلة والخوارج انت انت انت
ناس من روح الله و تقطط من رحمته و تقتظف رحمة ربها و انت انت
من روح الله الا القوم الكافرون والذين بدلا طلبهم ثوابهم هم هم هم
و تعاليمك فلذاعنادي اللذين اسرفوا على انفسهم كفرا من شعر رحمة
ان الله يغفر الذنوب جموعا فاسه سبحانة و تعاليمك فلذاعنادي اللذين اسرفوا
مرعاه و لذاعنادي اللذين من رحمته و لهم اسوة لهم دندنوه لهم دندنوه
لغير الكفاره و احمد سبحانه و تعاليمك فلذاعنادي اللذين اسرفوا
والعنف و ذلك ما يعارض ايات الوعيد و اذ من نوره - انت انت كلام
الوعد و اخلاف الوعيد لانه من الغضل و اذعنهم و نكر حرمك هم هم هم
و تعاليمك اهل الفتن و اهل المغتره و باعد المغور و انت انت
الله و الابيات و انت انت بالمسار و مصري و انت انت

لعله
بالظاهرات

وأبو بسانه ولو عمل عملاً أنه كمال الإيمان ولهذا فالصلوة على الله عليه
لما قدر أسمة الرؤيا بعد قوله لا إله إلا الله فقلت له وهو مسلم نال
يابوسوا الله إنما قال لها من عودا من القتل فقال صلي الله عليه وسلم
هلا شفقت عن قلبك أفاده هذا الحديث فايد بن أحد روى الرواية
عيسى قال إن العبر من الإيمان لأن النبي صلي الله عليه وسلم حكم
بإيمان محمد هذه القول والقافية الأخرى الرواية عيسى قال إن
الإيمان انوار بالسان لا غير يقوله صلي الله عليه وسلم هلا شفقت
عن قلبك وكذا قوله سبحانه وتعالى الذين قالوا إيماناً باقوائهم ولهم
قولهم ^{سحابة} انتظرت الآية الرد على الطائفيين وجده الدالة من
الآية أن انتقاماً من جعل الإيمان سحله السان والقلب ولم يذكر
الاعمال ولو كان الاعمال من الإيمان لتفاه عن اعتقادهم كثناه عن قولهم
وكذا العزوج لهم ومن بين محمد القول بأقوائهم لما يرون وابن قلوبهم
والمعقول يشهد لذلك فأن الإيمان عبارة عن التصديق والكفر
ضد ذلك وهو التكذيب والتصديق والتکذیب يعني ما بالطلب
والسان ولا مدح على الاعمال في ذلك ولأن النصوص ترجمة يقبل الترايد
والتسديد ولا يقبل النقصان ^{مسئلته} فـ ^{قال} أبو هنيفة
واصحابه رضي الله عنهم لا يبنيوا ذريستاني في الإيمان فيقول أنا من

الجان وان جميع ما تعلمه الله تعالى في القرآن وجمع ما صدر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشرع والبيان كلها حق والإيمان
وأحد وأهلها وأصله رسول الله صلى لهم بما فيه وكتبه والنقوي
والمومنون ^{كذلك} أوصي الرحمن وأكرم أطوعهم وأتبعهم للقرآن
^{مسئلته} ^{قال} أبو هنيفة واصحابه الإيمان اقرار بالسان
وتصديق بالقلب واراد بالتصديق ان العبرة الله كما هو اهلها
ويعرف رسوله وجميع ما يجب معرفته في تصحيف الإيمان فيعتقد ذلك
يكتبه تصديقاً ونحيي على السان تحيتها ^{وكان} الشافعي وقال
واحمد وال ör ابي واسع ابي الهوية وأبي العباس الفلاشتي
وغيرهم انه اقرار بالسان وتصديق بالجان وعمل بالاركان
وقات الكرامية انه اقرار بالسان لا غير والمحنة لا في حقيقة
واصحابه رضي الله عنهم قوله تعالى اما يعم من امر الله
وال يوم الآخر اقاموا الصلاة واتي الزكاة وقال تعالى ان الذين امسوا
وعلموا الصالحة فان الله سبحانه منبرين بالإيمان والاعمال وكان رسول الله
صلي الله عليه وسلم كان يدعو إلى الإيمان ويقول امرت ان اقاتل الناس حتى
يقولوا الا الله لا الله وتعالى عليه السلام قولوا الا الله الله تقولوا
عشر النلاح بالمؤولة لا العبر واجماع المسلمين ان من صدق بقلبه واقر
بسنانه

من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت للمسلمين
وقال ربنا يا الذي امنوا بما نادوا كانوا مسلمين وقوله تعالى
تَوَلُّوا مَا تَنْهَا بِهِ وَمَا أُنزَلَ لَهُنَا وَمَا أُنزَلَ إِلَيْ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي قَوْلَدَ عَالَى
وَخَرَّ لَهُ سَلَوْنَ فَتَبَتَّ إِنَّ الْإِيمَانَ وَالْإِسْلَامَ وَاحِدٌ سَبِيلٌ
فَإِنَّ أَبْوَابَنِيَّةَ وَاصْحَابَهَا إِيمَانٌ جَمِيعِ الْخَلْقِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالرَّسُلِ
وَالْأَئِمَّةِ وَالْأُولَيَا وَجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّهُمْ أَمْنَوْا بِهِ وَهُدُّوا
وَعُرِفُوا مِنْ عِنْدِ شَرِيكٍ وَلَا زَبَدٌ فَاتَّشَوْزَارٌ فِي ذَكِّهِ وَإِنْ اخْتَلَفُوا
فِي الْفَقْرِيِّ وَالْمُغْتَسَلِيِّ وَقَوْلُوا إِنَّهُمْ لَهُوَ الْإِيمَانُ بِاللهِ
وَمَلَائِكَتِهِ وَرَسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْقَدْرِ خَيْرٌ وَشَرٌّ
وَعَلَوْهُمْ دُرْرَهٌ مِنَ اللهِ تَعَالَى وَخَنِّيْمُونُ بِهِ لَكَلَّهُ لَا يُنْزَقُ بَيْنَ
أَحَدٍ مِنْ رَسُلِهِ وَنَصَدُّهُمْ كُلُّهُمْ عَلَى مَا حَوَّلَهُ وَالْدَلِيلُ عَلَى أَنَّ
الْإِيمَانَ مَا ذَكَرْتُمْ مَا رَأَيْتُمْ إِنْ حِبْرٌ لِسَالِ النَّوْحِيلِ
عَنِ الْإِيمَانِ فَقَالَ إِنْ تَوْسِنَ بِاللهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرَسُلِهِ وَالْأَئِمَّةِ

وَنَورِ الْعَدْرِ خَيْرٌ وَشَرٌّ مِنَ اللهِ تَعَالَى وَكَذَّالِكَ قَوْلَدَ تَعَالَى

بِمَا أُنزَلَ اللَّهُ مُزَرْدٌ وَالْمُوْسِمُ لِطَيْرِنَسْ

مُوْحَدُونَ وَإِنْ لَوْكُونَ أَبَيَانَ بَعْدَ إِنْ لَعْوَالَهُ عَارِفُهُ

من كان فيها من المؤمنين فما وجد نافذها غوبية من المسلمين
 و قال لها يا الذي اعنوا بآياتنا و كانوا مسلمين و قوله تعالى
 قولوا إلينا بالله و ما أنزل اليه البناء و ما أنزل اليه أبو إبراهيم
 و نحن له سهلون فجئت أن الإيمان والاسلام واحد سهل
 قال أبو حنيفة و أصحابه أيمان جميع المخلق من الملائكة والرسل
 والأئمـاء والأوليـاء و جميع المؤمنـين واحد لأنـهم امـنوا باـهـدـهـ و هـدـهـ
 و عـرـفـهـ منـ غـيـرـ شـيـءـ و لاـ سـبـدـ فـأـسـتـوـزـ فـيـ ذـكـرـهـ وـاـنـ اـخـتـلـفـواـ
 فيـ التـقـوـيـ وـالـخـشـيـةـ وـقـوـلـهـ وـ يـحـارـبـ الـإـيمـانـ بـالـهـ
 وـ مـلـائـكـتـهـ وـ كـبـيـرـهـ وـ رـسـلـهـ وـ الـيـومـ الـآـخـرـ وـ الـقـدـرـ خـيـرـ وـ شـرـ
 وـ حـلـوـهـ وـ مـرـءـهـ مـنـ اللهـ تـعـالـيـ وـ نـحـنـ مـوـمـنـونـ بـذـكـرـهـ كـلـهـ لـاـ فـرـقـ بـيـنـ
 الـحـدـمـ مـنـ رـسـلـهـ وـ نـصـدـ قـوـمـ كـلـمـ عـلـىـ مـاـ جـاءـ وـ الـدـلـيلـ عـلـىـ أـنـ
 الـإـيمـانـ مـاـ ذـكـرـهـ مـاـ دـارـوـيـ أـنـ جـيـرـ بـسـازـ الـنـبـيـ صـلـيـ اللـهـ عـلـيـهـ وـ سـلـمـ
 عـنـ الـإـيمـانـ فـقـالـ أـنـ تـوـمـ بـالـهـ وـ مـلـائـكـتـهـ وـ كـبـيـرـهـ وـ رـسـلـهـ وـ الـيـومـ الـآـخـرـ
 وـ تـوـمـ بـالـقـدـرـ خـيـرـ وـ شـرـ مـنـ اللهـ تـعـالـيـ وـ كـذـكـرـهـ قـوـلـهـ تـعـالـيـ مـنـ الرـسـولـ
 بـمـاـ أـنـزـلـ الـهـ مـنـ رـبـهـ وـ الـمـوـمـنـونـ كـلـمـ اـمـنـ بـالـهـ وـ مـلـائـكـتـهـ وـ كـبـيـرـهـ وـ رـسـلـهـ
 وـ كـوـلـهـ وـ اـنـهـ الـكـبـيرـ فـيـ الـنـارـ لـاـ تـخـلـدـ وـ اـنـ اـمـانـ وـ اـنـ هـمـ
 مـوـحـدـ وـ وـ اـنـ لـمـ يـكـوـنـ اـنـ اـيـمـانـ بـعـدـ اـنـ لـغـوـ اللـهـ عـارـفـينـ وـ هـمـ

اـنـ شـاـ اللهـ خـلـقـ فـالـلاـسـحـرـيـةـ وـ الـمـخـارـجـ وـ كـانـ كـاـبـرـ الـصـلـاـةـ خـلـفـ
 مـنـ يـسـتـثـنـ فـيـ اـبـاهـدـ وـ رـوـيـ اـبـوـ يـوسـفـ عـنـ اـبـيـ حـنـيفـةـ اـنـهـ قـالـ
 لـقـتـادـةـ لـمـاـ قـدـمـ الـكـوـفـةـ اـمـوـمـنـ اـنـتـ فـقـالـ اـنـ شـاـ اللهـ فـقـالـ لـدـ
 اـبـوـ حـنـيفـةـ اـرـغـيـتـ عـزـمـلـهـ اـبـوـ اـهـمـ عـلـىـ الـصـلـاـةـ وـ الـسـلـامـ وـ قـدـقـالـ
 اللـهـ تـعـالـيـ وـ مـزـيـرـ غـيـرـهـ عـزـمـلـهـ اـبـرـاهـيمـ الـامـنـ سـفـهـ لـفـسـدـ وـ قـدـقـالـ اللـهـ
 لـاـبـرـاهـيمـ صـلـواتـ اللـهـ عـلـيـهـ اوـلـدـنـوـمـ فـالـبـلـيـ وـ لـوـيـقـلـ اـنـ شـاـ اللهـ وـ الـبـلـيـ
 عـلـيـهـ قـوـلـهـ تـعـالـيـ وـ مـنـ اـحـسـنـ فـوـلـهـ اـمـنـ دـعـاـلـ اللـهـ وـ عـمـلـ صـالـحاـ وـ قـالـ
 اـنـجـيـ مـنـ الـمـسـلـمـ جـعـلـ قـوـلـهـ اـنـيـ مـنـ الـمـسـلـمـينـ اـحـسـنـ فـوـلـهـ وـ لـهـ يـقـرـئـهـ
 بـلـ اـسـتـنـاـ وـ قـدـهـ وـ زـوـيـ عـزـرـسـوـ اـسـطـوـنـ اللـهـ عـلـيـهـ وـ سـلـانـهـ قـالـ
 صـنـقـانـ مـنـ اـمـتـيـ لـاـسـلـامـاـشـفـاعـتـيـ الـمـرـجـيـهـ وـ الـتـرـدـدـ فـيـ دـيـنـهـ بـارـسـوـ اللـهـ
 وـ مـنـ الـمـرـجـيـهـ قـالـ قـوـمـ يـقـولـونـ نـحـنـ مـوـمـنـونـ اـنـ شـاـ اللهـ وـ الـمـعـقـولـ
 يـعـضـدـ ذـكـرـهـ اـنـ اـلـإـيمـانـ اـذـ اـوـجـدـ حـدـدـ وـ حـقـيـقـتـهـ فـوـ جـبـوـدـ
 الـاسـتـشـامـ دـيـوـدـ حـقـيـقـتـهـ الـإـيمـانـ كـالـقـاـيمـ يـقـولـ اـنـ اـقـاـمـ اـنـ شـاـ اللهـ
 وـ اـقـاـعـدـ يـقـولـ اـنـ اـقـاـعـدـ اـنـ شـاـ اللهـ وـ ذـكـرـهـ بـاـخـلـ فـكـرـ اـهـدـاـ حـكـيـمـ
 عـزـ اـبـوـ حـنـيفـهـ دـخـواـهـهـ اـنـهـ كـانـ يـقـولـ اـنـ اـمـوـمـنـ فـيـ الـدـيـنـ وـ عـنـدـ اللـهـ
 حـسـنـيـلـهـ قـيـ اـنـ اـهـلـ الـقـيـمـ الـإـيمـانـ وـ الـاسـلـامـ مـرـاـهـدـ وـ قـاتـ
 المـسـوـيـةـ الـإـيمـانـ غـيـرـ الـاسـلـامـ وـ الـجـمـعـةـ كـاـهـلـ الـقـيـمـ قـوـلـهـ تـعـالـيـ فـاـخـرـ بـنـاـ

مـوـكـانـ

في سنته وحكمه ان شاغر لهم وعف عنهم كاذب رعالي ان الله
لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك من شيا وان شاعر صدر
في النار بعد له ثم يخرجهم من برحمته وشفاعة الشافعين من اهل
طاعة الله ثم يغسلهم في حنطة ذلك بان الله يولي اهل معرفته ولم يجعل
في الدارين كالهول تكربة الذين خابوا من هدايته ولهم نار وامان ولا يزيد
الله باربي او في الاسلام واهله مسكننا بالاسلام حتى نلقاك بدوقد
مر شرح هذه الجملة في رسالة مقتطف الكبيرة

الاعمال يوم القيمة خلأ فالخوارج والرافضة وبعض المترددة
 والمجنة لا يهدى الحق قوله تعالى ونفع الموارن الفساد يوم
 القيمة وقوله تعالى واما من تعلق سوانبه فهو في عيشة
 راضيه واما من حفظ سوانبه فامه هاديه واما العراظ
 فليس بوضع على متن جهنم يحوزه الناس على فضل ايمانهم واما عالم
 على ماجات الا انما خلأ فالمحببة والمجنة لا يهدى الحق قوله تعالى
 فلا افتح العنة وعنة الاخره هي العراظ قوله تعالى
 مخلوقنا لا نقيمه ابدا ولا تبتدان وان الله تعالى حمل
 الجنة والنار وخلق لها اعلامن شانهم للجنة فتلمسون
 شانهم للنار بعد كل منه وكل بعلم بما قد فرع عنه وصايتها
 ما دليلكم انه سلل الله قال اهل الحق الجنة وانما مخلوقنا
 خلأ فالمعزلة والمحببة والمجنة كله اخر قوله تعالى في
 صفة الجنة اعددت للاهتين وفي صفة النار انا اعدت لالظالمن
 اراوا لا يقدروا لا يحرون الا الم موجود والمجنة في جنة العلوه قال
 تعالى عن سدرة الله اعن محمد هاشم بن ابي زيد وابن ابي جنة السند
 بعد ابي زيد بن هاشم ثم من ذكره ابا سعيد ابا زيد وابن الدليل ما
 وجود الجنة قوله سبحانه وتعالى فلما تخرج منها من الجنة نسبت

ارواح العالمين لقوله تعالى قل نبؤوا كم ملك الموت الذي وكل لكم
 ولا تقول بتنا مني اذ روح علي ما يقوله اهل الغليل قوله
 وبعد امس اللهم كان له اهل مسلة قال اهل الحق
 ان عذاب القبر حق خلأ فالقدر بيده والخوارج رب عنده
 المترددة قال ابوحنفه من انكر عذاب القبر فصور الطيبة
 الجنة الحالكة والمجنة لا يهدى الحق قوله تعالى ولذنبهم من
 العذاب الا ذنب العذاب الاكبير وقوله النبأ يعرضون
 عليهما عذاب او غشا ويعزم تقويم السماوة ادخلوا الى فرعون
 اشد العذاب ولكن لك قوله عليه العذابة والسلام تغرهوا
 من الوراء قال عاصم عذاب القبر منه الى عذاب ذلك من الاجمار
 قوله تعالى فلديه عذر وذرئه ونفيه على ماجات بما احبها عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الرعایة رضي الله عنهم والقبر
 مروفة من رائحة الجنة او حضرها من حضرها اليهوان وبنفسها باي ثبات
 وحرث الاعمال يوم القيمة والمرتضى والحسين وقراءة الكتاب حق
 والمراد بالمرء اهل مسلة قال اهل الحق قراءة الكتاب حق
 خلأ فالمحببة والمجنة لا يهدى الحق قوله تعالى ونخرج لدعوم القيمة
 كتابا ينفيه منشورا مسورة قال اهل الحق الميزان ثورن فيه

لوجود الفرقه واى حاجة المهاوي اثر لوجودها سابقة على
ال فعل ولا ينبع لغيرها مفعمة ابداً اذا لم تكن موجوده وقت
ال فعل ولا فرق بين قدرة مبتدئه وبين قدرة متاخره عن
ال فعل لا متواته في العدم وقت الفعل والقول يكونا بعد
ال فعل بحال فكذلك بعد ا قوله العياد على الله تعالى
و ليس من السعاد ولم يكلفهم الله تعالى الا ما يطيقون، ولا يطيقوا
الاماكلهم وهو نفس كلامه ولا تقدره الاباهه العلي الفطير
يقول لا اعلم لا احد ولا اعركه لا احد ولا اخوض لا احد عن عما
انه الابوعرة الله ولا تقدره لا احد على اقامته طائمه الله
والبيان عليهما الابوعرة الله ومشتبهه وعمله وقضاءه
ونعمتهم وعذبت مشتبهه المبيهات كلها وعذبت قضاؤه الحمد
كلها بفضل الله ما يشاء وهو غير ظالم ابداً الاسال على فعل زعم
يسليون سائله قال اهل الحق افعال العباد مخلوقة
له تعالى وهي من العباد كسب والكسب استعمال ما
او جعل الله غير فعل لا سخاله قدرة التحليق والابعاد
المعبد على ما يبيه انشأ الله و قال لهم اين صدران و
وسابورا و غيره امنها من ربها نعمها حلفاؤهم ارادوا و لم يبيه الله

قدره بل يجعلوها هاتها اصطراره لمحركات المروجتين وحرفاً
العروق التابعه ويفسره بحسب المضارى وفاقت الفدره
من العبد كلها وابي اد اشارة او لم يشاوه هو مذهب
اليهود والمجده لا يهدى الحق من الكتاب انقربي و هو قوله
تعالى الله شأنق كل شئ و قوله سبحانه ربنا يا ربنا والله حلفك
وما نعمتكم اي و عملكم قد ل كلها ما ادا انتك بالفعل تكون
عيادة عن المعبد تقول اعجبي ما صفت اي صيغتك لها
رد على المفتر له والله تعالى انت للعباد فعلان يقوله تعالى
جزاكم الله ما کنتم تعملون و قوله تعالى اعملوا ما شئتم وافعلوا الخبر
و قوله من عمل شيئا درة الابعين وهذا مرد على الخبره ومن
جهة الفعل فأن الله سبحانه امر عباده بالطاعة و وعدهم خليل
الثواب على فعلها و نهاهم عن المعصيه و او عدم العذاب على
ان تكونوا ملائكة للعبد فعل لبطل الامر والمعنى والوعيد وانه يهدى
للعبد ولهم العياد يآبه ان فاعمل الطاعة ذ المعصيه والامور
والمعنى والكتاب والمعاقبه فهو الله تعالى تعالى الله عز وجل ذلك
علو اليماني بطل قول الخبره و اسا ابطار فوز المفتره من
حيث الدليل العقليه فعنها ما استدل به ابو حمزة من حيث ادعى

والمجبه لا يهدى الحق ان المتعالي قوى الاستطاعه بالفعل
يقول له تعالى ولا يحيطون لهم بغيرا وقوله تعالى و كانوا
لا يحيطون بما و قوله لمن تستطيع معه هبها فدلت
هذه الامانه واستنادها ان الاستطاعه لل فعل فلا يُؤخذ به
ال فعل الا ما استطاعه فما يقضى ان يكون منع الفعل لانها
لو تقدمت الفعل لغيري لغير الامانه لا يحيط به كابي
الى وقت وجود الفعل فحمل بالاستطاعه خارج الماء
ولأن الاستطاعه قوه حلفها الله في اعضا العبد تحدى وفنا
بعد وقت وهي معرفه لا يبيغ زمانهن وذلك بتوفيق المتعالي
وتبيينه في اقامه الطاعات ومخذل لا يبيغ اقامه المعاصي وهذه
الامانه تصلح للمفهوم على طريق البدر خلا ما تفتر له
لا شعورى لان الامر تمهل للقضاء بغير على طريق البدر لم يتم حقق
الامر والمعنى لان العبد فهو الذي يتصرف في صور العذرة اى
يعبر (الافتراض) بذلك البعض باختياره فلا يتم حقق الامر والمعنى لان
العبد ثم العدل على ابطار قوله المفتر له من حيث المفهوم ان القول
ادا وجدت فيك الفعل وهي غير قابلة للبتها الى اى ان هن اذونات
كانت عدم ما وقعت وبرداً مسحه خلا الفعل ولا تمسه رثى فما يجيء

قدره بليل جعلوها هاماً اصطراه كحركان المرتفعات وحركان العروق النابعة وهو مدحه ألمضاري وفانات الفدرة من العبد خلقها وارباداً إثنا ائمه او لم يشاوه هو مدحه اليهود والمجنة لا يدل الحق من الكتاب أن الغير وهو نبي الله تعالى الله خالق كل شيء وقوله سبحانه ربنا عالي والله خلقكم وما شغلوه اي وعلمكم قد ل كلية ما زاد اذ انكتم بالفعل تكون عبارة عن المصدر تقوى اعجبني ما صفت اي صيغة لهذا رد على المفتر له والد تعالي اثبت للعباد فعلان يقوله تعالى حزر ابا كاؤا يجعلون وقوله تعالى اعملوا ما شئتم وافعلوا الخير وقوله من عمل مثقال ذرة الایتین وصدام د على الجریه وزر جهة العمل فما كان الله سبحانه امر بعباده بالطاعة ووعدهم جزيل التواب على فعلها ونهاهم عن المعصية واوعدهم العذاب على اس تکار بها اثولم يكين للعبد فعل لبلد الامر والنهي والوعيد وانو يجد للعبد ولهم والعياذ ياس ان فاعمل الطاعة ذ المعصية والناهى والنهي والنهى والمعافى فهو الله تعالى نعالي الله عن ذلك علوا كبر اينظر قول الجریه واما ابطار قوى المفتره من حيث الدليل العقلية ففيها ما است قوله يا ابو حنيفة راجعنا ملة

لوجود الفدره واى حاجة لها واى اثر لوجودها سابقة على الفعل ولا ينافي لغيرها متحققه اى اذا لم يكن موجوده وقت الفعل وكما في فرق بين فرق من تقدمه وبين فرقه متاخره عن الفعل لا ينافي عدم وقت الفعل والقول يكون بعد الفعل حال فكتلهذا اقول بعد افعال العباد خالق الله تعالى وكمس العياد ولم يكلفهم الله تعالى الا ما يطيقونه ولا يطيقون الا ما كلفهم وهو نفس لا حول ولا قوة الا بالله العلي القدير يقول كاعيله لاحد ولا احركة لاحد ولا نور لاحد عن عما في الله الابيوبه الله ولا قوة لاحد على اقامه طاغه الله وبيان علها الابيوب فين الله ومشيئته وعمله وفقاراه وقد من فعليت مشيئته المبينات كلها وعلمك فضاوه الجليل كلها يفعل الله ما يشاوه هو عن طام ابدا ارسال عباده مخلوقه يسلون سهلة فار اهل الحق افعال العباد مخلوقه الله تعالى وهي من العياد كسب والكس استعمال ما اوحى الله غير فعل لا سخا له فذرة التحليق والابعاد على ما يبيه انشا الله وفان جهوان صدران وسابيوا الجریه امنها من اسعاوا بملقاوا ابي اكرادا ولم يبيتو اللعب

في آخر الزمان ناصر انتي يكذبون بالقدر سبكم
نريد عليكم ان تقولوا لهم ان الله يعلم ما في السماء والارض لا انه
ويند ابين ان الله سبحانه وتعالى عالم ما هم عاملون قبل ان يتعلموا
وعلى اي صفة يوجد الفعل من العبد وشرط ثبوت قدرة
المخلوق فهو العلم المخالق بالملائكة بمسئوليته وعلى اي صفة
تحصل به بليل قوله تعالى الا يعلم من خلق وهو اللطيف الحليم
وقوله تعالى وهو بكل خلق علم و العبد لا يعلم له بكثيره خروج
الفعل من عدم الى الوجود ولا يخرج عليه فعله لا على الوصف
الذى فعله كالمائه المعلوم والقيام المتفق ولا تلك ان الاشياء
ما يقصد بفعله ان ينام به ويناديه ونند الخرج فعله على صدر ما ينادي
لمن اراد ان يتسلمه بكلة الامان ثم جرى على لسانه كلة الكفر وكذا
عابد الصنم يريد حصول عبادة وخرود جها على صفة الحسن ثم
ما ينادي وهو على صفة القبح فلو كان للعذر قدرة ان يحاد الفه
لام يحصل على صفة ما فضل وامر ادهم الدليل ان للعذر قدرة
هو كسب قوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اثبتت وقار عالي
حيوا ما كانوا يجهلون ولا شعور يسميه كسبها ولا يسميه فعلها
وانتقامي المذهب وحاله في المذهب وما تلو امر المذهب

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا سَأَلَهُ عَبْرَدَابِنْ عَبَيْبِلْ عَنْ هَذِهِ الْمُسْكَنَةِ قَاتَلَ
فَارِثَ لِخَانَقَ الْإِلَاهَ وَلَا فَدَرِ جَرَالْهُو وَسَ جَعْلَ خَلْقَ الْأَعْمَالِ
إِلَى الْعِيَادِ فَقَدْ جَعَلَ نَسَمَتَشِرِيكَا وَجَعَلَ فِي الْأَرْضِ الْمُهَدَّبَ كَثِيرَهُ
وَكَمَا أَخَذَ أَبُو حَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذِهِ الْأَحْتِاجَ مِنَ الْمُحَدِّثِ
الْمَرْوِيِّ عَنْ سَرْسَوَالَّهِ تَنْبِيلِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ
عَلَيْهِ الْأَدْسَلَةُ وَالسَّلِيمُ الْقَوْمِ يَهُجُوسُ هَذِهِ الْأَمْمَةِ لَأَنَّ
الْجَوْسَ جَعَلُوا الْخَلْقَ عَالِيَيْنِ وَاحِدَ الْحَمْرَ وَالْأَخْرَى لِلشَّرِّ عَلَى مَا
هُرُو وَأَمَا الْمُغَرَّرُ لَهُ فَارْبُو اُورَدَ وَالآنَ عَلَى شَاعِرِهِمْ أَنَّ اللَّهَ تَنْبَيَّلِي
تَنْبَيِي خَلْقَ الْأَبْيَانِ وَالْعِيَادَ تَنْبَلُوا خَلْقَ الْأَعْمَالِ وَالْوَاحِدَ
يَبْرِدُ وَامْسَهُ فِي الْيَوْمِ وَالْمِيلَةِ الْأَعْمَالِ كَثِيرَهُ قَرْبَدَ قَدْرَهُ عَلَيِ
قَدْرَهُ اللَّهِ تَنْبَيَّلِي أَسْهَعَ ذَلِكَ عَلَوَا كَبِيرًا وَمِنْهَا مَارُوِيٌّ عَنْ
أَبِي حَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِذَا أَكَلْتَ الْقَدَرِيَّ فَأَنَّهُ هُوَ
حَرْقَانَ قَامَا إِنْ يَكْفُرُوا بِوَجْعَ بَقْوَلَ لَهُ هَذِهِ عِلْمُ اللَّهِ تَسْبِيحَهُ
وَنَعْيَانِي فِي سَاقِ عَلَيْهِ هَذِهِ الْأَسْبَابُ أَنْ تَكُونَ كَاهِي قَانَ قَالَ لَا
كَفَرَ وَأَنَّ قَالَ نَعَمْ فَيَدِلُ لَهُ هَذِهِ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَصْدِقَ عَلَيْهِ وَيَنْفِدَ عَلَيْهِ
قَانَ قَالَ لَا فَقَدْ كَفَرَ وَأَنَّ قَالَ نَعَمْ فَقَدْ أَفْرَأَ شَاءَ شَاءَ أَنْ يَكُونَ كُلُّ
شَاءِ كَاهِلَمْ أَنْ يَكُونَ وَهُنَّ الْأَخْلَفُ مِنْ قَوْنَهُ دَلِيِّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَمْ يَسْبِكُونَ

كخلق العبد اندر منه كعذابه وانتقامه الى الله تعالى
 مكان فعله كسبا و هو افعال ما اوجده ربها من الفوضى
 فيه والبادي سجناه و عذاب ينفرد باخزاعه و تخلصه
 مستقر عن بغيره في احادره في اخزاعه و تخلصه فظهر
 بذلك شرور بين الخلق والكائن وبالله العصمه قوله
 لبني اسرائيل يا منفعة للاموات والله يبيح الدعوه
 و يفتح الحاجات لقوله تعالى دعوني استحب لكم قوله
 و يملأ كل شيء وكم يملأ كل شيء ولا احد يحيى بعد الموت عين
 ومن شفاعة عين الله طوفة عين ففك لغزو كان من اهل العين
 لقوله سبحانه و تعالى يا بني الناس انتم الفقرا الى الله والله عدو
 العين الحمد والان الاستفنا صفة الريوبنه ولا انتقام منه
 العبودية لقوله والله يبغضه و يكره لا يأخذ من الارض
 كما ينطق به كتاب ربنا قال تعالى رضي الله عنهم وفي الكتاب وغيبة
 الله عليهم ولعنةهم والاصد ان الله سبحانه و تعالى يوصي بما
 وصف به نفسه في كتابه ويوضح ان الرسول صلى الله عليه
 وصفيه من غير ان يكون لاحد يشركه مع الله سبحانه
 و تعالى لا في ديانة ولا في حضارة لا في سجناه و تعالى يوصي

لم يفرق بين الفعل والكسير ثم افرق بين المخلق والكسير
 ان المقدور مكتنز و ملتصق في حيث تكون مخلوقا بخلاف
 الى الله تعالى بجهة الافتراض وبين كسبا بخلاف
 الى العبد وذا سكانه في دخول سقوطه واحد لكنه قدرة
 قادر بين بجهتين مختلفتين احداهما خلقها وهو خارجة عن
 سقوط العبد الاخرى تسمى اباري سجناه و تعالى
 بخلاف المخلوق في العبد حركة غيرها فيكون العبد مضطرا لها
 لا يقدر على الانتفاع بحركة المريض و حرقة العروق
 التي يشهدها تذكره هلن محمد سعدون والله تعالى اختر لها
 تخلصها او تداره بخلق في العبد قد تراجعت احتياطه عن
 قدر العبد واحتياطه مغار ماله و يقدر العبد الى صرها
 الى اي فعل شئ الا ان الله سبحانه و تعالى امر بغيرها الى
 لخلاله و منها عنصرها الى المعصيه فكان للعبد قدرها على
 الاصدار والاشارة عنه فلوم يكن كذلك لخلال الامر والمني
 بها فالمدة التي الحركة الجيرية لم يدرك الامر بها والمعنى عنها ولم يدرك
 سعادتها ببيان كثيف لمحاجة المخلوق عن الانتفاع عنها وعدم قدرها
 بالامر الله تعالى لم يعلم عليها فالعبد لا ينفرد بابعاد قدرها

وصفاته عن خلقه وبوصفه تعالى بالفرح لأن ورد به الآخر
 وبوصف بالمحبة والوجه لأن ورد به الفزان وبوصفه
 بالارتفاع والمجيء على ما نطق به القرآن وبوصفه بالنزو
 على ما جاء في الخبر ونحوه على ما يليق ببراءة وصفاته كما على
 بحق العقل والحركة ونحوها من أسباب حسنة الله تعالى
 ولا ننقوط في حب أحد منهم ولا ننكر أحد منهم ونبغض من بعضهم
 وبصوّل الخبر بذكره ولا ننذر كرم الآخر ورحمه دين وابيانه
 واحسانه وبغضهم كفر ونفاق وطبعيابان لأن الله تعالى
 وصفهم في كتابه العزيز بقوله لكم خيراً منه اخرجت للناس
 وحملهم آثمة وسلط عليهم انتقاماً على انسان وقوله تعالى
 لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك نكت التاجر
 وافتراضهم لفرق نبيه واصطدامهم لصحيحة واطهار دينه
 وارتكابهم للنبي عنه وثبت افتراضهم وانزال السكينة
 عليهم وسرهم واظهرهم على عدوهم لهم كما في الله وحياته
 وأذريابوه وأجياده وفق وحمد لهم الا سخلاف في كتابه
 العزيز كما قال وهو اصدق القائلين وعد الله الدين
 مسوأكم وعملوا العمال وكان ليستوى لغيرهم في الارض كما

شجر

استخلف الذين من قبلهم وغادر صلى الله عليه وسلم اصحابي
 كالنجوم باسمائهم افتقروا هن اهون من الى غير ذلك من الاعاديات
 قوله تعالى **الملائكة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بكر**
 العبد بين تفصيلاته وتفصيلاتي على جميع الانبياء خلا فالمرء افضل والدليل
 على صحة الخلافة له تقديرهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم له في الصلاه
 وهذا اقارب يعني رضي الله عنه وفضله لدیننا افضل ازدهر ما ان لذهبنا
 وكذلك تقديره للجعفي شرعاً وتفصير امكان الاسلام ونوار
 صلى الله عليه وسلم كانوا ان بعد الاسرية ومرحمة لهم خلافة ورحمة
 والوالى مثل عليه اجماع الصحاوة على جلاء الله وقوله على ربنا
 عنه من له هذه **الثلاثة ادعا في الغار** اذ يقول لها صحبة لا اخر
 ان الله معنا فقد ذكر الله سبحانه ونفالي ابا بكر رضي الله عنه في
 هذه الاربعة ثلاث مرات ثم قال هرمان الله مع النبي وابي بكر استد
 عمر رضي الله عنه بهذه الاربعة ان ابا بكر افضلهم وارداهم بهذا الامر
 وعمر محمد ابن الحنفية رضي الله عنه قلت لا ينافي اي الناس جبر عد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر رضي الله عنه قلت ثم من
 قال عمر رضي الله عنه قال، **بخشيشت ان اقول لهم من فسروا عثما**، فلما
 انت يا ابا بكر ماذا الارجع من المساواة، **وما** ...

توفي وهو عنهم راضٌ وقد ورد في فضالهم أحاديث كثيرة يحيى بهذا المختصر
 منها أحاديث وأحاديث في أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأذواجه وزوجها باتنة فقد ذكرت في انتقام وعذر سورة الله صلى الله
 عليه وسلم أن الله قادر الله في أصحابي لا تخذل وهم مخوضاً في جهاده
 أحدهم ينجي أحدهم ومن يبغضهم يبغضي أبغضهم ومن أذاهم فنرا ذاك
 ومن أذاهم فنرا ذاك الله تعالى ومن أذاه تعالى فهو شرط أن ياخذه
 وفي حديث آخر عنه صلى الله عليه وسلم أن أئمتهار لهم فبكم انقضى أول
 الله بهم الهدى والشورة فخذ وانتابه الله وستكتوا به واهربوا
 أذكىكم الله في أهل بيتي أذكىكم الله في أهل بيتي قوله: على الناس
 من الصالحين والتائبين ومن بعد عن أهل الخير والآخر واهربوا
 والنظر كأنكم ترون الآباء الجليل ومن ذكركم سرور عالي عمرو السبيل
 لأنتم بد لواحدكم في جميع العلم وتبليغه وتحفيظه وتبليغه لا يحيى
 امام الائمه وسراج آهل الجنة ابو حبيبة رضي الله عنه فما زفافه اول
 من دون العلم وجمعه ومرتبته وبوبيه واستبطط مسناً يام من كتاب الله
 تعالى وسنة رسوله وآفواه الصغار وبين ما منع الحديثة ومنسوبيه
 وطريق الاجتناب فيما لا يقربه وكيفية العدل بالقياس والاستدلال
 وأنواع أدلة الشريعة فافتقدت العلاميات وجرت في ذلك بحثة

ولست بخبيركم فهذا على رضي الله عنه والله لا يحيى جزءاً ولكن
 المؤمن بهم نفعه وهذا قول أمير المؤمنين وان سمع انق الرفق
 وكذلك لما قال أبو بكر رضي الله عنه اين كانوا بعد ما انقضت
 بيضة قال على رضي الله عنه لا نقتل ولا نستقتل ولهذا قول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يديننا افلام رضاكم لربنا فوالله
 لهم اذن الخطاب بهم لعثمان ابن عثمان ثم على ابي طالب رضي
 الله عنهم وهو الحليف ابراشدون المهدبون أديبي عليهم خلاقة
 سورا الرابع ماروبي امير المؤمنين علي ابن ابي طالب رضي
 الله عنه عن سورة الله صلى الله عليه وسلم أن الله قال اذن الله
 امرني ان اخذ ابا بكر والدا وعمري شيرا وعمها سدا وات
 يا علي ظهر انتقام اخذه الله ميتا فكم في ام الكتاب انتم غلاب
 بيوني وعقد ذمي ومحني على ابني يا حبتكم الا سون وكابيفنكم
 الاماقي قول الله وان القشرة الذين سماهم سراويل الله صلى الله
 عليه وسلم وفولة الحق وهم ابو بكر وعمرو عثمان وعلي وملحمة والزبير
 وسعد وسليم وبعيد الرحمن ابن عمون وابو عيسى ابن الحجاج
 وعمرو بن عبد الرحمن الام دضوان الله عليهم اجمعين ولو لم يكن من
 شاقب القشرة الا مهزدة الوسو - صلى الله عليه وسلم بالجنة وكونه

أنا أينك به قبل أن يزند أين طرقك وما فيك من فتن
أرباب الكهف وأما الأخبار فورها عمر رضي الله عنه جبيشة عنها وزر
وهو بالدربية وقوله يا سارة الجليل وسع سارة الصون على
مسافة خوبية من حسناه فهو مخرج على صعد الجيل وآخر المهن
وكان ذلك سبب الشغف وروى عن خالد رضي الله عنه أنه شُعُوب
السموم أضرم ولذلك خبر أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه معه الله
وجرى عليه بذلك في حق الصواب والصلاح كثير إلا
أن الله سبحانه حرم المفتراء الوكراة والكرامة لسواعنتقادهم
عصان الله منه وكراوات الأولياء بمحاجة الرسول عليه السلام
وإسلام لأنها تبطل المحاجة كما زعم المفتراء كانه وأن طهري
يديه ما ينقض العادة فهو نابع لرسوله مفوري رسالة مفترق
باتجاهاته بركة متتابعة تحيى على هذا التذريج دليل على صدق
الرسول فيما ادعاه من الرسانة وآثره على الحق ليكون أثنا عده قد
ظهر على بيدهما ما ينقض العادة والفرق بين المفتراء والكرام
أن المفتراء تظهر على آثار دعوى الرسانة والخدع، ولو أدرج
الولي ذلك كفر من سائمه ولو أدعى الوكراة لم ينفعه من الوار
ولهذا صاحب المفتراء يظهر على الوكراة كجهوده بما ينفعه بما

والمذاهب الالحادية التي رضي الله عنها الناس كلهم يحال على أي
حصن في الفقه فقد حانه تقنيات المسقط وحصل غطيم الاجر
كافراً صحيحاً عليه وسلم من سن ستة حسنة كان له أجرها
وأجر من عملها إلى يوم القيمة وهذا مع ما انتهزه من وسائله
وأختهاده بما يفيق هذه المحتضر عن ذكره وقد شئ قوم بالوقتية
فهي كانت شفقة أثرها الغدر بالوقتية في الدجاجة وزردي عن مشان
الذئب يعني أنه قاتل من وقع على أي حسنة فانتهزه على أي يكره عمر
رضي الله عنهما وما ذله بغيره وكذا ما ذكر بل ثواب مسافة الله لهم
قوله وَكَانَ الْأَوَّلُمَا عَلَى الْإِنْسَانِ إِنْتَرَاهُ نَقْوَاهُ بَنِي وَأَخْذَهُمْ
أَقْذَلُنَّ جَمِيعَ الْأَوَّلِيَّاتِ أَنَّ اللَّهَ تَسْبِيحَةَ أَصْطَهْنَى الْأَنْبِيَا وَأَخْتَنَاهُ
وَعَصَمَمْ بِأَعْلَمِ الْعَصَمِ وَجَعَلَهُمْ حِجَّةَ عَلَى خَلْقِهِ وَأَسْنَاهُ
بِخَلْقِهِ كَافَالْتَقَاعِي وَأَنْتَمْ عَنْ نَاطِنَ الْمُضْطَفِينَ الْأَخْيَارِ
وَتَنْوِيلِهِ وَأَخْتَرَ إِلَيْهِ عَلَى الْعَالِمِينَ وَقُولَهُ وَنُوْمَتْ
كَاهْجَاهْ كَرِامَاهْ وَصَعَقَتْ الْمُقَاتَاتْ نَزَدَوا بِأَنْتَمْ سَلَةَ
أَنَّ رَاهِدَ الْحَقِّ أَنَّ لَلَّا وَأَكْرَامَاتِ وَأَنَّهُ فِي الْمَلَكُونَ وَقَاتَ الْمُغَزَّلَهُ
سَمَانَهُ فَنَفَعَهُ وَلَدَلِيلَ لِأَهْدَى الْحَقِّ فَصَوَرَ الْكِتَابَ وَالْأَخْيَارَ الْمُتَقْبِيَّهُ
لَهُ الْأَنْبَابُ فِي الْمُجَزَّرَهُ سَبِيلَهُ وَتَقَاعِيَهُ صَاحِبَ سَلَبَهَا وَقُولَهُ

وقال تعالى وصنت لكم الاسلام دينا واعوين النطرو
والتعظير والتشنيه والتطهير وبين الجبر والقدر والا من
والابا من فهو كافار سبباً ونفالي من بين فرق دم ليناها لاما
سيبغى الشاربين فهذا ديننا واعتقادنا هرا وباطننا وخر
بر او ابي الله تعالى من كل من خالف الذي ذكرناه وبناه وسال الله
نفالي ان يثبتنا على الابان ونختم نفاص ويعمنا من الانهو المختار
والام المترفة والد اهاب المود به مثل المتنبه والجهنم
والجبر والقدر ومحيرهم من الذين قالوا ماذا يحاجه وحاجونا
الغلاة ونحن برأ وآئتم وهم عندنا ضلال اسودنا وندر روي من
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال او صيكم تقدى الله دينكم
وابناءكم وان كان عبد اخي شيئا فانه من يعذن منكم بعدى
فشيء ياخلا فاكثرا فعليكم بستى وست احلها الا شد من
من بعدى يمسكوا بها وعفوا عليهم بما اتواكم واماكم وحمد من
الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلال وفرق قال صلى الله
عليه وسلم ان بنى اسرائيل افترقوا على احادي وسبعين فرقه وستون
استى على ثلاث وسبعين فرقه كلهم على الفلاه الا سواد الاخرم
كانوا وما السواد الا عظيم قال ما انا انبهه واصحابي جيلنا الله والهم

وكفاناها ونحاف انها من قتل الاستدرج وبما حب المحرر متطرق
بها نكيف تلبيس الكرام بالمحزه وقوله ولو لمخرج
الحال وزر وعيسي ابن مرريم من السما وتوس ببلوغ النساء من
معروها وخر ورج دابة الأرض من موطنها بذلك جميعه جات
الخداء عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصدق ذلك فنا ولا
عمراً ولا سيد غي شيئاً خلاف الكتاب والسنة واجماع الأئمة
لقوله صلى الله عليه وسلم من صدق كاذباً فليس بالأنزل
في محمد صلى الله عليه وسلم ومن ترجم كتاب الله عز وجل به
الله ومن قال سنتي قلبليس بي الى غير ذلك وكذا لذا جماع
لامه لقواته عليه الصلاة والسلام لا يتحقق اعني على الغلاة
وقوله ونوى الجماعة ما وسواسها والمرارة ترتبتها وعداها
لقوله عليه الصلاة والسلام من سره بحبه الحبة قليلة
الجماعه فان الشيطان مع الفرقه وقال صلى الله عليه وسلم
من فارق الجماعه فقد خلع ربه الاسلام من عنقه وقوله
وردي انساني السماء لا رضى واحد وهو راك سلام قال الله
نفاصي انا الذي بنى عهد الله الاسلام وقال تعالى ومن يبتغي غير
السلام رب العالمين فليسل سنه وهو في الآخرة من الخاسرين

يُبَعِّدُ فُرْقَةً كُلُّهُمْ فِي الْأَنْوَارِ إِذَا وَادَّهُ وَفَرَّقَتِ النَّفَارِيَّ عَلَى
شَيْءٍ وَيُبَعِّدُ فُرْقَةً كُلُّهُمْ فِي الْأَنْوَارِ إِذَا وَادَّهُ وَسَتَّرَ فِي أَمْثَى
لِلْيَلَّاتِ وَيُبَعِّدُ فُرْقَةً كُلُّهُمْ فِي الْأَنْوَارِ إِذَا وَادَّهُ فَلِلَّهِ هُمْ يَنْتَهُونَ
إِنَّهُ تَارِكُ الْأَرْضِ هُمْ عَلَى مَا أَنْعَلَيْهِ ذَاقُوا حَانِيَّ وَمَعْنَى الْأَيْمَانِ لِبِسْرِ الْكَوْزِ
الْأَمْرُ شَيْءٌ أَوْ يَنْتَهُ عَلَيْهِمْ أَوْ يَعْدِيهِمْ ذَلِكُ الْأَيْمَانُ فِي جَهَنَّمْ لِبِسْرِ الْكَوْزِ
شَيْءٌ مِنْ بَجَازِ الْأَنْوَارِ وَالْمَفْوَعِينَ إِنَّمَا عَلَيْكُمْ ابْدَأْتُمْ وَتَبَلَّغَ الْوَحْيُ
إِلَيْهِمْ وَأَصْطَدَهُمْ إِلَيْهِمْ إِنْتَهَى وَسَعَى مِنْ سَبَقَ الْخَارِجِيَّةِ وَالْمَرْبَغَةِ
وَالْقَدْرِيَّةِ وَالْجَبْرِيَّةِ وَالْجَهْرِيَّةِ وَالْمَوْجِيَّةِ تَفَرَّقُتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا
إِنَّمَا يَتَشَرَّفُ فِي قَرْفَةِ فَصَارَتْ أَنْتَهَى وَيُبَعِّدُ مَا أَسْنَافُ الْمُخَارِجِ
الْأَرْضِ قَبْلَهُ وَالْأَبَاضِيَّةِ وَالْتَّعْلِيَّةِ وَالْأَخَافِرِيَّةِ وَالْأَخْلَيَّةِ
وَالْكَوْزِيَّةِ وَالْكَفْرِيَّةِ وَالْمَغْزِلِيَّةِ وَالْمَبْوَنِيَّةِ وَالْمَكْبِيَّةِ
وَالْمَتَّسِيَّةِ وَالْمَتَّسِرِيَّةِ وَالْمَهْرِ الْأَرْدَقِيَّةِ يَنْتَهُونَ لَا
يَدْرِي الْمُؤْمِنُ مِنْ مَنْهُ لَكَمْ أَنْقَلَعَ الْوَحْيُ وَلَا يَأْتِي مَنْ يَقُولُونَ لَا
أَرْبَأَنَّ فَوْلَ وَعَلَدَ وَنَبَّهَ وَسَنَهَ وَالْتَّعْلِيَّةِ يَقُولُونَ نَكْتَبْهُ
إِنَّهُ تَغْيَّلٌ لَا يَقْنَاعُهُ وَتَنْذِرَهُ وَالْخَارِجِيَّةِ يَقُولُونَ الْأَهْمَانِ وَ
وَهَلَبِيَّ كَجْهُولَهُ وَالْأَنْتَهَى يَقُولُونَ تَارِكُ الْجَهَادِ كَافِرُ وَالْمَكْرُ
يَقُولُونَ لَا احْتَفَامٌ عَلَيْهِمْ يَقُولُونَ وَالْمَهْرِزَلَهُ تَسْرِيَّاً عَنْ لَمْرِيَّ

لِبَقَابِهِ
**بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ مُمْكِنٌ**
في بيان المذاهب من تفسير الشیخ الامام نجم الدين ابي
حفص عمر ابن محمد ابن احمد النسفي محدثه الله عليه السلام زائر اذ فرس
وعابنه وجماعة من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين عن
النبي صلی الله علیہ وسلم اذ قال افترقت اليهود على اعدی

وَالْكُوْنَ يَدْبَرُ دُونَ فِي الظَّهَارَةِ وَالْكَتْرَبَهُ يَكْتُرُونَ الْأَمْوَالَ
وَالسَّهْرَ اخْبَهُ بِقُولُونَ الْمَنَاكِا لِرِبَاعِينَ وَالْأَعْنَبَهُ بِقُولُونَ
مَانَ لَا يَلْفَعُ اللَّهُ عَلَهُ وَالْمَهْوَنَهُ بِقُولُونَ الْإِبَاهَنَ بِقُورَنَه
الْعَدَ بِأَضْلَاصَ الْرَّاهَنَ الْعَلَوَهُ وَالْأَبَرَجَهُ وَالْسَّبَعَهُ وَالْأَسَحَهُ
وَالْزَّيْدَهُ وَالْعَبَاسَهُ وَالْأَسَاءَعَلَهُ وَالْأَمَابَهُ وَالْمَنَاسَخَهُ
وَالْأَعْنَهُ وَالْرَّاجِعَهُ وَالْمَوَابَهُ الْعَلَوَهُ بِقُولُونَ عَلَى كَائِنَ نَيَاهَهُ
وَالْأَبَرَبَهُ بِقُولُونَ عَلَى كَائِنَ شَرَبَكَافِي الْمَنَوهُ وَالْيَشَعَيَهُ
بِقُولُونَ مَنْ نَرَكَ عَلَيَّاً وَذِكَرَبَهُ فَقَدْ كَفَرَ وَالْأَسَحَافَهُ بِقُولُونَ
لَا خَلُوا الْأَرْضَ مِنْ بَنِي وَالْزَّيْدَهُ بِقُولُونَ الْأَبَاهَهُ فِي الصَّلَاهَ
مَنْ وَلَدَ الْحَسِينَ وَالْعَبَاسَهُ بِقُولُونَ الْأَمَامَهُ مِنْ أَوْلَادَ
الْعَبَاسَ ابْنَ عَبْدِ الْمَطَلِبِ وَالْأَسَاءَعَلَهُ بِقُولُونَ لَا تَكُلُّ
لَا رَفِنَ مِنْ أَمَامَهُ مُوسَفَ طَاهِرَ مَكْشُوفَ تَعْلَمُ الْغَيْبَ وَالْمَنَاهَهُ
وَالْأَمَابَهُ بِقُولُونَ مَنْ قَضَلَ عَلَيَّ بَعْلَهُ أَحَدَ فَقَدْ كَفَرَهُ
وَالْمَنَاسَخَهُ بِقُولُونَ بِنَتَاسَخَ الْأَرْوَاحَ وَالْأَعْنَبَهُ
بِقُولُونَ بِشَتْمِ بِعَاوَهُ وَلَلْمَحَهُ وَالْزَّيْدَهُ وَهَابَسَهُ هَرَضَنَ اللَّهَ
عَنْهُمْ وَالْرَّاجِعَهُ بِقُولُونَ بِرِجَعٍ عَلَى كَيْلَى الدُّنْيَا وَالْكَرَابَهُ
بِرَوْنَ الْخَرَوْجَ عَلَى الْأَبَاهَهُ اهْنَافَ الْمَهَهُ بِهَاجَهُ وَالْمَوَابَهُ وَالْكَبِيَهُ

١٣٦

والتَّبَيِّنُ بِهِ وَالشَّرْكَ بِهِ وَالوَهْمِ وَالرَّاوْدَةِ وَالنَّاكِثَةِ
وَالْمُتَغَيِّرَةِ وَالْبَاسِطَةِ وَالنَّقَامِيَّةِ وَالْمُغَزَّلَةِ الْجَنِّيَّةِ بِهِ عَوْنَوْنَ
عَوْنَوْنَ الْأَمْرَ الْمُنَاوِيَّ وَالشَّوَّيْدَ بِهِ يَقُولُونَ الْجَبُورُ وَحْدَ الْأَهْوَنَ
وَالشَّرُورُ وَحْدَ الْأَسْوَنَ وَالْكَسَانِيَّةِ بِهِ يَقُولُونَ لَانْدَرِيَّ اَنَّ
فَعْلَنَا مُخْلُوقٌ اَمْ لَا وَالْوَهْمِ بِهِ يَقُولُونَ لَانْدَرِيَّ كَافِعًا لَنَا وَالرَّا
يَقُولُونَ الشَّرُوبُ كَشَرٍ وَالنَّاكِثَةِ يَقُولُونَ بِنَفْضِ الْعَيْنَيَّةِ
وَالْمُتَغَيِّرَةِ يَقُولُونَ مِنْ نَعْوَنَ فَقْدَ كَفَرَ مُلَانَوْنَيَّةَ وَالْبَاسِطَةِ
يَقُولُونَ الْكَسِيدَ ضَرِيقَهُ وَالنَّقَامِيَّهُ يَقُولُونَ اَنَّ السَّعَائِيَّ رَاهِدٌ
شَاءَ وَلَا كَلَّشَى وَالْمُغَزَّلَهُ يَقُولُونَ لَانْدَرِيَّ اَقْرَنَ الشَّيْءَ اَمْ لَا
وَالشَّيْطَانَ يَقُولُونَ اَنَّ الْمَيْسِ لَيْسَ مُخْلُوقَ السَّعَائِيَّ
وَالشَّرِيكَيَّهُ يَقُولُونَ الْجَبُورُ مُخْلَقَهُ لَاهُونَ وَالشَّوَّنَخَلَقَهُ كَاهِي
يَعْنِي اَلْمَيْسَ شَاءَ وَالْمُصْنُورَهُ وَالْاَفْعَالِيهُ وَالْمُعْيَنَهُ
وَالْمُتَرْبُوبَهُ وَالْبَهَارَهُ وَالْمَنَانَهُ وَالْكَسِيلَهُ وَالسَّابِقَهُ
وَالْجَبَيَّهُ وَالْجَوَونَهُ وَالْفَكَرَهُ وَالْمَنَسَنَهُ اَفَوَالْمَهْمَطَهُ
يَقُولُونَ لَا اَفْعَالَ لِلْخَلْقِ وَالْاَفْعَالِيهِ يَقُولُونَ لَوْ فَعَلَ وَلَا فَدَرَهَ
لَهُ وَالْمُعْيَنَهُ يَقُولُونَ عَذَرَهُ نَتَاعَ الْفَعْلِ وَالْمَرْفُوعَيَّهُ يَقُولُونَ اَنَّ
صَارَتَ لَا شَيْئًا مُخْلُوقَهُ بِكِتابِ اللَّوحِ وَالْبَهَارَهُ يَقُولُونَ اَنَّ

وَالْوَاقِفَيْهِ يَقُولُونَ فِي الْفِرَانِ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ أَوْ بَعْدِ مَخْلُوقٍ وَالْمُرْبِيَّهُ
يَقُولُونَ الْخَلْقُ غَرْبَلُوقٌ
وَالرَّاجِيَهُ وَالشَّاكِرَهُ وَالْمُهَبِّسَهُ وَالْعَلَمَيْهُ وَالْمُبَفَّوْصَهُ
وَالْمُسْتَشَفَهُ وَالْأَشْرَيَهُ وَالْتَّبَرِيَهُ وَالْمُشَبِّهُهُ وَالْمُشَوِّبَهُ
الْتَّارِكَهُ يَقُولُونَ لَا عَلَمَ فِي رِيقَهِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَالْمَاءِ
يَقُولُونَ لَا رَجَالَيْهِ وَالشَّاكِرَهُ يَشَكُونَ فِي الْإِيمَانِ
وَالْمُهَبِّسَهُ يَقُولُونَ تَبَانِ الْإِيمَانِ عِلْمٌ وَالْعِلْمَيْهُ يَقُولُونَ
الْفَرَلُ وَالْمَعْرَفَهُ عَلَمٌ وَالْمُسْتَشَفَهُ يَقُولُونَ كَذَلِكَ يَحْلُ وَكَذَلِكَ
الْأَنْسُ وَالْأَرْبَيْهُ يَقُولُونَ الْفِتَنَسِ مَاقَالَ وَالْمَدْعَمَهُ
يَقُولُونَ اطْعَمَ الْأَمَامَ وَلَوْاْمَكَ بِالْمُعَصِيَهُ وَالْمُشَبِّهَهُ يَقُولُونَ
أَنَّ اللَّهَ نَفَاعِي عَلَقَ ادْمَ عَلَى صَوْرَهِ وَالْمُشَوِّبَهُ يَقُولُونَ
الْفَرَضُ وَالْسَّنَهُ وَالْسَّنَهُ نَمَزَلَهُ وَأَخْلَهُ لَهُذَا فَلَهُ حَكَمَةُ الْإِنْفَاظِ
غَرْبَلُوقَهُ وَالْمَهْلَكَهُ وَالْمَهْلَكَهُ بِالْمَهْلَكَهُ وَالْمَهْلَكَهُ
الْأَسْتَهْرَيَهُ أَصْحَابُ اسْمَاعِيلَ ابْنَ عَلَيِ الْأَشْعَرِيِّ وَطَابِيَهُ
مِنْهُمْ يَقُولُونَ تَبَرِّهُهُ الْفَرَنَهُ
وَهُمْ أَصْحَابُ دَاؤِدَ ابْنِ عَلَيِ الْأَصْبَهَانِيِّ وَهُمْ أَصْحَابُ الْفَوَالِهِ
يَظَاهِرُ أَكَابِهِ وَيَبْكُورُونَ أَفَ
أَصْحَابُ ابْنِ جَبَرِيَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَصْحَابُ الرَّأْيِ

عَلَقَ الْخَلْقُ عَلَى عَلَهُ لَا عَلَى مَعْلُومَهُ وَالْمَنَابِهِ يَقُولُونَ الْجَيْرُ
لَا سَلَفُ عَلَيْهِ النَّقَسُ وَالْكَسِيلَهُ يَقُولُونَ النَّوَابُ وَالْفَقَابُ
لَا يَزِيدُ الْعَلَمُ وَالْسَّاقيَهُ يَقُولُونَ سَبَقَتِ السَّعَادَهُ وَالسَّا
وَلَا يَنْفَعُ الْعَلَمُ وَالْجَيْبَهُ يَقُولُونَ الْجَيْبُ لَا يَنْعِمُ الْجَيْبُ عَلَيْهِ
وَالْخَوْفُ قَدْ يَقُولُونَ الْجَيْبُ لَا يَخْافُ مِنْ جَيْبَهُ وَالْفَكِيرُهُ
يَقُولُونَ النَّفَلُ خَيْرُ الْعِبَادَهُ وَالْمُخْشَهُ لَا يَقُولُونَ كَ
لَا فَسَهَهُ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْأَمْرِنِ اسْنَافُ الْجَمِيعِ الْمَعْطَلَهُ وَالْمَلَرُ
وَالْوَارِدَهُ وَالْحَرِيقَهُ وَالْمَخْلُوفَهُ وَالْعَيْرَهُ وَالْعَائِيَهُ
وَالْزَّنَادَهُ وَالْتَّبَرِيَهُ وَالْمَفْلُهُ وَالْوَاقِفَهُ وَالْمُرْبِيَهُ
أَنَّ الْمَهْدِيَهُ يَقُولُونَ الْأَسَابِيَهُ وَالْأَوْصَافُ مَحْتَوِهُ وَالْمَلَرُ
وَالْمَلَرُ قَدْ يَقُولُونَ أَنَّ اللَّهَ نَفَاعِي بِكَلِمَكَارَهُ وَالْوَارِدَهُ
يَقُولُونَ مِنْ دَخْلِ النَّادِيَهُ لَخَرْجِهِ مَهْلَكَهُ وَالْحَرِيقَهُ يَقُولُونَ
بَحْرَقَ اهْلِ النَّادِي وَلَا يَبْقَيْ مَهْلَكَهُ وَالْمَخْلُوفَهُ يَقُولُونَ الْإِيمَانُ
مَخْلُوقُ وَالْفَانِيَهُ يَقُولُونَ الْجَيْهَهُ وَالْمَاءِ يَقْبَيَانُ وَالْرَّنَادِهُ
يَقُولُونَ أَنَّ اللَّهَ سَبِيْلَهُ وَنَفَاعِي وَرَاكِلَ لِفَطَابِيْعِي اِثْيَانَ كَوْبِيلَ
وَنَفَقَيْ نَكْوِيلَ وَالْفَيْرِيَهُ يَقُولُونَ مُحَمَّدَ كَانَ عَكِيرَهُ وَالْقَنْزِيَهُ يَقُولُونَ
بَشَقَ عَذَابَ الْفَنَرِ وَالْفَلَقِيَهُ يَقُولُونَ الْلَّفَظُ وَالْمَلْفُونُ وَأَحَدُهُ

وَالْوَاقِفَهُ

من روایت ابن ابي حمزة ثنا نصر مطر زرمه
اسم رجل من الفارس عصر بعثة الرسول فناظبه الذهبن
يذكرون خفايق الاشتيا اصحاب ابي عبد الله ابن
محمد ابن الكلمة اصحاب هشام ابن عمر الجوني المجهود
اصحاب جهم ابن صفوان الترمذى اصحاب قرار ابن
عمر مستنق من انحرافه ابي ذؤيب وعميله دارس وعميله
كرد سيرد وقابل كنفنته اصحاب الزمرة قالوا المكرمة
ثم الكتاب البالى محمد سليمان وحسين

فِتْنَةَ وَالْحُدَّةَ وَحَلَّهُ وَبَلَى اسْمَاعِيلَيْنَ
رَبَّكَارَبِّنِي بَعْلَهُ وَحَسَنَاهُ اللَّهُو نَعْمَ
الْوَكِيلُ عَمَرَاهُ لَهَا تَيْمَهُ وَنَارَةَ
وَمَالِكَهُ وَمَنْ نَظَرَ فِي دَدِهَا
لَكَانَهُ بِالْمَزَرِّ وَالْمَقْزَرِ
وَلِجَيْعَ الْمَسَابِيجِ
أَجْعَنَ أَمْبَيْنَ

آنحضرت

اچھا رہا ایک عجیب امتحان تھا

三

هـ الحمد لله رب العالمين ربنا
العامل العارف بالحق ربنا شهاب
الهدى من أئمة عباده المقربون
قدس الله سره وحده دنس
صلوة ونفعنا الله
بركاته في كل زمان
والآخره

— 1 —

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَعَالَى إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْأَصَدِلُ وَلَا شَيْءٌ إِلَّا مِثْلُهُ
وَلَا وَلَدٌ لَهُ وَلَا دَلَلٌ لَهُ وَلَا نَظَرٌ لَهُ لَا تَبَرُّ لَكَ كُلُّ
عَظَمَةٍ إِلَّا رَحْمَمُهُ وَلَا تَبْلُغُ شَذَّارَ كُلِّ بَيْانِ الْإِنْهَامِ وَلَا تَقْرَئُ
دَاءَةَ الْمَقْدِسِ، النَّائُورَ وَالْأَزْلَامَ وَالْقَبْرِ وَالْاسْقَامِ وَالسَّنَةِ
وَالْمَنَامِ جَلَّ عَنْ مَا يَجُولُ بِهِ الْوَسَاسُ وَعَنْهُمْ عَنْ حِكْمَةِ
الْفَيَاضِ لَا صُورَهُ خَيَالٌ وَلَا سَنَاءَ كَلَمَهُ مَنَّا، وَلَا يَبُوَهُ
نَّدَادٌ وَلَا بَشُوَّهُ اِنْتَهَىٰ وَلَا يَجْنَفُهُ فَكْرٌ وَرَأْيٌ بِمِنْ ذَكْرِ
قَوْمٍ أَرْبَلِ دِبْرِهِمْ بِسُورِدِيِّ لَا تَحْدَدُهُ إِنْتَهَىٰ وَلَا يَقْبَدُ
أَيْدِيهَتَهُ تَحْكُمُ، إِنْ قَلَتْ، إِنْ قَدِيلَ سَبِيقُ الْمَكَانِ، وَإِنْ قَلَتْ
تَحْكُمُ، فَذَرَ تَقْدِيمَ الْأَزْمَانِ وَإِنْ قَلَتْ كَبِيرَ فَقَدْ جَاؤُنَّ
الْأَشْتَاهَ وَالْأَمْتَارَ وَالْأَفْرَانَ وَإِنْ طَلَبَتِ الدَّرِبِيلَ
فَقَدْ غَلَبَ الْحَمْرَ الْعَيَانَ وَإِنْ سَرَّتِ الْبَيَانَ، قَوْرَاثَ
الْكَلَّا، إِنْ بَيَانَ وَبِرْهَانَ أَوْلَى اخْرَاطَاهُرَ بِأَطْنَنِ تَنْرَدِيِّ
الْأَذْلَى بِيَقْتَعَنَةِ وَالْمَجْلَالِ قَبْلَ الْقَوْرَانِ، وَالْمَكَانُ هُنْ
وَالْدَّفَرُ، وَالْأَزْمَانُ وَالْأَيَّارُ، وَالْأَوَانُ فَقَدْ كَوَنَ الْمَهَاجِرُ
كَفِي سَكَانًا، إِذْ لَوْكَانَ فِي سَكَانٍ لَتَسْلِمَلَ فَلَا تَحْمِرِ الْقَوْرَانَ

يَعْتَلُكَ فَالْعَقْدُ فِيَّهُ أَنْ تَحْصُرَ الْحَكْمَهُ فَأَمَا الْقَوْرَانُ فَلَا تَحْصُرُ
مَحْدُثَتُهُ أَبْكِرُ وَلَا حَوْرَجُ فَمَنْ تَكْبُونُ الْكَانَ وَالْكَرَّ، فَبِهِ
وَالْزَّمَانُ وَالْمَقْدِسُ، فَنَهُ عَالَمَانِ، نَهُ الْمَدُ وَبِسِيرَاتِهِنَّ عَنْهُمْ
قَدْرَتُهُ كَبِيرَ بَحْصِمِ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ، فَالْأَطْهَرُ فِي عَالَمِ الْمَلَكَوَاتِ وَ^{سَهَادَهُ}
عَالَمِ الْحَكْمَهِ، وَالْعَنْتَرُ الْمَوْهُوبُ لِتَنَاهُ كُلُّهُ بَيْنَ الْفَلَامِ وَهَذَا الْعَالَمُ
مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرَاعِيَّالْمِنْ عَوْرَالْهُ وَضُورِ الْعَالَمِ وَكَلَّا حَرَّ،
مِنَ الْأَرْضِ وَالْسَّمَاءِ وَالْمَاءِ وَالنَّارِ وَالْهَوَى وَالْعَرْشِ وَالْكَرَّ،
وَالْجَنِيِّ وَالْأَسْنَى وَالْأَفْلَانِ وَالْأَمْلَانِ وَالْأَلوَانِ وَالْأَكْرَانِ
وَالْأَحْزَامِ وَالْأَفْنَطَكَانِ وَالْسَّنَسِ وَالْفَرْزِ وَالْعَوْمِ إِلَيْهِ عَاصَقَهُنَّا فِي
الْحَوْمِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَظَمَهُ إِلَّاهُهُ أَفْلَى وَاحْقَرَهُنَّا حَرَدَهُ بِالنِّسْبَةِ
إِلَيْهِ جَيْعَ الْعَالَمِ فَقَرَعَ بِاللَّهِ عَمَيْهِ بِدِلْلَاهِ، فَيَسِيرَكَهُ نَهْسِيَّا،
دَرَأَخَلَ الْعَالَمَ أَوْ خَارَجَ الْعَالَمَ فَإِحْقَرُوكَهُ وَاحْقَرُوكَهُ، يَا وَلَيْكَهُ
عَنْ بِصِيرَتِكَ اسْتَخْيِيَّسَهُنَّ فَتَنَاهُنَّ وَفَكُورُوكَهُ دُهُوكَهُ وَجَهَانَ
أَهْنَاهَا الْمَحْدُودُ وَالْمَحْصُورُ لَا يَنْهَيُ فَكُورُوكَهُ أَهْمَدُ وَدَاهْصُورُوكَهُ،
الْمَحْبُطُ بِهِ الْجَهَانُ لَا يَحْكُمُ عَلَيْهِنَّ إِلَّا بِالْجَهَانِ فَأَبْجَهَانَ مِنْ جَهَهَ الْعَالَمِ
وَقَدْ عَلِمَتْ أَنْسِبَتَهُ إِلَى عَظَمَهُ اللَّهِ فَتَبَارَكَ السَّدُونُ الْعَالَمِينَ
وَوَهَلْعَ عَمِيَّنَهُ الشَّهِيْمَانِيِّ بِعِبْرِ اللَّهِ الْقَرْبَانِ،

يَعْتَلُكَ

العلق

مشغوفة علم ليس يسبه فالكتاب بالتأمل والاسناد كل
يعلم ولا يضر ودي فالضر فرزة على الارادة واللزم
تلزيم فلا... ليس بصون فالاوصوان تزجروه وتقدم
ولا يحروف فالمحروف تخر وتقزم جبل من بناء عن الشبيبة
خلقة وكل خلقه عن النبات يكتبه حفنة بل هو الفرز
الازلي الدائم الابدي ليس لداته تندو ولا يوجه خرولا
ابع تندوكا له قبل ولا بعد ليس بجوهر فالجوهر بالتجز
معروف ولا يعوض فالعرض باستحالة البقام صور
ولاجسم فالجسم بالجنة يحفون فهو خالق الاحياء والشوار
ورازق اهل الجود والبوس وينكر السعد وتحسوس
وسدر الاولاد والشموس هو الله الذي لا اله الا هو الملك
المقدس على العرش اسرى من غير تذكر ولا جلوس
لا العرش له ثم قبل الفزار ولا التكفين جنة الاسترار
العرش له حد ويندار ورب كان ذكره كه الابرار العرش
تكميفه خواطر العقول وتفصيله بالعرض والطوى وهو عود لد
سحول والتقدم لا تحول ولا يتحول العرش ينبعه هو الملك
والجوائب وامر كان وكان الله ولا مكان وهو الا ان يحيى

الحمد للذي تقدست سخن عن امه الحمد ذاته وتنشرت
عن الشبيبة نصفة الحبت صفاتة ودللت على وجوده محدثة
وشهدت بوجه ابنته اباية الاول الذي لا بد ابنته لام لبنيه هـ
الاخرين الذي لا منها به له محدثة الظاهر الذي لا يسئل فيه اباـ
الذى ليس له شبيبة الحى الذي لا يجوز ولا يبقى القادر
الذى لا يعجز ولا يبعض المريد الذي اصل وهدى وانقر
واغنى الشبيع الذي يجمع السرو واخفى البصیر الذي
يبرئ ذنبه النذر على الصفا العالم الذي لا يصل ولا
ينهى المتكلم الذي لا ينتهي كل مدحه للام موسى كلام موسى
 بكلامه الفوزه عن الناخير والتقزم لا يصون بغيره
ولا يبد او يسمع ولا يحروف بوجع كل المحروف والاصوان والذرا
لحمد الله بالنهاده والابتداء عمل من بناء ونبارك ونفاعي له
العظة والكبيرة اوله الفوزه والستاده الاسم الحسيني
والسمقات العلية ايجانه ليس لها بد ابته فالابد ابته بالعدم
سيوية قد رأته ليس لها نهاية فالنهاية بالتحقيق من مخلوقه
ارادة لم يست بحادية فالحادية بالاصناد مطرقة سعد
ليس بجا زاده فالجارد محو وفه بعض لم يبين كدرته فالجارد

كان أليس له حُكْمٌ في ذلك، ولا فوق بِنْظَلَهِ وَلَا حُوَلَّهُ فِي قَدَارِهِ
وكما نام فنَعَلَهُ وَلَا يَنْلَفُ فَنَسْنَلَهُ جَلَلُهُ عَنِ الْخَذِيلِ وَالْتَّكِيرِ
وَالْقَدِيرِ وَالْأَنْتَابِ وَالْتَّغْيِيرِ وَالْأَنْذِيرِ وَالشَّبَهِ وَالظَّهَرِ
لِيسَ لِلَّهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْمُبِينُ وَبِسْمِ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
حَمْدُ الْبَشِّيرِ الرَّشِّيرِ الرَّسُولِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
وَبِسْمِ اللَّهِ رَبِّ الْجَمِيعِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

نَّطْلَاتُ الْمُتَشَكِّكِ وَالْمُزَرِّقِ الْمُسَاقِ لِهِمُ الْأَنْتَابِ، سُولُهُمَا يَسْطُونُ
مَحْدُصِبِيَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَمْ وَأَقْتَلَهُمْ الْأَكْوَافُ الْمُكَبِّرُونَ بِالْأَنْتَابِ
وَالْأَنْذِيرِ الْمُتَخَلِّلُونَ فِي دَانَةِ وَأَفْعَالِهِ الْمُكَابِسُ ارْبَابُهُمُ الَّذِي
لَا يَمْرُرُ كَمَا الْأَنْسَى أَنْتَابِهِ وَهُوَ تَهْبِرُ الْمَعْرُفَ إِبَاهُمُ الَّذِي يُعْلِي
دَانَةَ وَاحْدَكَلَ شَوَّلَكَلَهُ فَرُوكَهُ كَمَثْلُهُ مَحْدُدَلَادَنَدُهُ مَسْنُودَلَادَنَدُ
لَهُ فَهَذِهِمُ الْأَوْلَادُ الَّذِي لَا يَدْرِيَهُمْ سَهْنَرُ الْوَعْدُ لَدَاهُمُهُمُ الْأَهْوَاءُ الْأَبْعَادُ

لَأَنْتَابِيَهُمُ الْأَقْدَاعُ الْأَمْرَاءُ لَأَنْصَامُهُمُ الْأَنْصَامُ لَهُمُ الْأَزَارَةُ وَلَا يَرْأُونَهُمُ الْأَسْوَافُ
يَسْعُونَ الْمُبَلَّأَكَلَ لَأَبْيَقَنَيِّ عَلَيْهِ الْأَنْقَنَنَيِّ بَنَقَنَنَيِّ الْأَنْدَادُ وَالْأَنْقَنَنَيِّ
الْأَبَابُكَلَ بَلَيِّهُو الْأَدَادُ وَفَالْأَدَادُ وَالْأَزَادُ الْأَعْرُوفُ وَالْأَبَاطِفُ

أَلِيسَ كَبِيسُ مَصْوَرِهِ وَكَلَبِيَهُو بَكِيدُ وَدَمَقْدُرُ وَانَّهُ لَأَبَائِلِ الْأَدَادُ
كَمَّيِ الْأَنْدَادُ وَلَلَّادِي فَنَوَّا إِلَيْنَقَنَامَ وَانَّهُ بَسِنْجَوْهُو كَلَجَلَهُ
الْجَوَاهِرُ، وَكَلَبِعْرَضُهُ وَلَأَجْلَهُهُ الْأَعْرَاضُ بَلَكَلَهُ بَأَثَلِ حَرْجُودُ
وَلَكَلَيَالَّمَهُ وَدَبِودُ لَسَهُ كَمَلَهُنَيِّ وَلَأَهُدُ مَشْلُشَنَيِّ وَانَّهُ كَنَهُهُ
الْمَقْدَادُ وَكَلَخْوَهُ الْأَفْقَادُ وَلَأَجْنَدُهُ بَيْهُ الْجَهَانُ وَلَأَنْكَنَهُ الْسَّفَوَانُ
وَانَّهُ اسْتَغْرِيَهُمُ الْأَنْسَارُ عَلَيِ الْوَجْهِ الَّذِي قَالَهُ وَبِالْمَعْنَى الْأَنْ
أَرَادَهُ اسْتَغْرِيَهُمُ الْأَنْسَارُ وَالْأَسْتَغْرِيَهُمُ الْأَنْسَارُ وَالْأَنْهَانُ وَالْأَلْمَوَهُ
وَالْأَسْتَكَالُ لَأَجْلَهُهُ الْعَرْشُ بَلَهُ الْعَرْشُ وَجَلَلَهُ مَحْوَلُونَ بِلَادِيَهُمُ الْأَنْ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَرَبِّ الْوَبَقَبَقِيِّ
فَكَانَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ جَمِيعُ الْإِسْلَامِ أَبُو حَمَدَ دَارِيَّ بْنُ مُحَمَّدٍ
الْأَنْجَنَدُ الْغَرَائِيِّ فَنَسَسَ الْمَدِيرَ وَجَهَ وَتَوَرَّضَ بَكِهَ الْمَوْرِسُ
الْمَبِدِيُّ الْمَبِيدُ الْعَفَالُ لَأَبِيرِدَهُ دَارِيُّ الْعَرْشِ الْمَجِيدُ وَالْبَطَشُ
الْمَشْرِيدُ الْهَادِيُّ صَفَوَهُ الْعَبِيدُ إِلَيْهِ النَّهَجُ الْمَوْسِدُ وَالْمَسَلَّهُ
الْمَسَدِيدُ الْمَسَعُ عَلَيْهِمْ بَعْدَ ثَمَادَهُ الْمَوْجِيَنَ حَوْرَاسَةَ عَنْقَابِهِمْ

ونذر اذن افم واجاهه لا يشرعن فجنته مخدود ولا يغرب عنه
 فذرنه فضاد في الامر ولا تحيي بقدرها ولا تناهى معلوما
 وانه عالم بجميع المعلومات محبط بالتجري من خوم الارض
 الى علو السموات ولا يغرب عن عالمه شفال دڑة في الارض ولا
 في السما بل يعلم و بيب اللهم السوداني المحرر: الصافي الليله
 انتما ويدرك حركة الارض في جواهروا ونعم السر واخوه ويطبع
 على عواجيس الفابرو وحوكم المهاوا وخفقا بالسواريز بعلم قد
 ازلي لم ينزل موصوفاته في ازل الا زلة لا يعلم متى دخلت في داره
 بالحلوز والانتقام وانه تعالى مرید للثوابيات مدبر
 للحاديات فلا تجري في الملك قليل ولا كثير صغير او تغير او تسترنع
 او ض ايمان او كفر عرقان او تذكر فوزا و خسرانا باذلة او تفهان
 طاعة او عصيان كانوا ايمان رائق او حرمان الاعصياء وقد ره
 وحشه وشئته فما شakan وما لم يستلم لكن لا يخرج عن مستحبته
 لفته ظاهر و زفافته خاطل بل هو المبدى المعبد الفعاز كما
 يزيد لا زاد لامره ولا يعقب لحكه فلامه رب العبد عن عصيته
 الا بتقويفه وعصيته ولا فورة على طاعة الامينة معونة
 مطويات بينه والخلاف يمنورون في قبيحه وانه المفرد
 ملوك اجمع الناس والجف والملاكيه والسياطين على ان يحركوا

ويهنورون في قبيحه وهو فوق المرش و فوق كل شيء الى التحوم
 الترى وهو نوع ذلك قرير من محل موجود بل هو اقرب الى العيد
 من جبل الوريد وهو عالي كل شيء شهير اذ لا يائل قربه فرب الاما
 كما لا يتأثر ذات الاجياء وانه لا يخل في شيء ولا يدخل فيه شيء
 تعالى ان يحيى مكان كانت قد سمعت ان يحل زمان بل كان قبل
 ان يخلق الزمان والمكان وهو الان على ما عليه كان وانه يابن
 من خلقه بصفاته ليس زد انة سواه ولا في سواه داره وانه شناس
 عن التقى والانتقام لانه المحادث ولا تغيره العوارض بل ا
 ينزل ولا ينزل في نوع جلاء متزها عن الزوال وفي صفات
 كما له مستعنتها عن باذلة الاستئصال وانه في داره مخلوم الوجه
 بالعقل كما أنه يرى اذانات بالاصوات نعمه منه ولطفها بالابرا
 في دار الفزان وانما بما ينبع بالنظر الى وجهه الكرم العذر
 وانه في قادره لا يغير به قصور ولا عجز ولا فائدة سنه
 ولا نعم ولا فداء فناده ولا مدعه وانه دار الملك و الملكون
 والعزه والجبرون له السلطان والقهر والخلق والامر والسموا
 مطويات بينه والخلاف يمنورون في قبيحه وانه المفرد
 بالخلق والا خزان والموحد بالابعاد والابداع علن الخلق واعالم
 وتطور

ارادة

فِي الْعَالَمِ دُرُجَ أو بِسِكْنَوْهَا وَوَرَدَ اِرَادَةٌ وَسِتْبَةٌ مُجْزَوًا عَنْهُ وَانْ
قَائِمَهُ بِدَائِنَةٍ فِي حَلَمِ صَفَاتٍ لَمْ يَرَهُ كَذَلِكَ مُوسَوْفًا بِمَا مِرِدَ فِي اِنْزَلِهِ
مِنْ غَيْرِ تَقْدِيمٍ أَوْ تَأْخِيرٍ بَلْ وَقَعَتْ بِعِلْمٍ وَفَقَعَ عَلَيْهِ وَانْدَائِنَةٌ مِنْ غَيْرِ
تَبَلُّدٍ أَوْ تَغْرِيدٍ بِرَاهِسٍ كَلِبٍ تَرْتِيبِ اِفْكَارٍ أَوْ تَرْبِصٍ بِرَهْمَانٍ وَكَلِيلٍ
لَمْ يَشْغُلْهُ شَيْءٌ عَنْ شَيْءٍ اِنْجِمَاجٌ اِنْجِمَاجٌ وَانْتَفَاعٌ بِمِيقَمٍ يَصْبِرُ
بِسَعْيٍ وَبِرِيٍّ كَلِبٍ غَرِيبٍ عَلَى سَمْعٍ سَمْمَوْعٍ وَانْ خَفَادٍ كَلِبٍ غَيْبٍ عَنْ رَاهِيٍّ
مُرْتَبٍ وَانْ دَقٍّ وَكَلِيٍّ سَمْدَدٍ وَانْ نَاءٍ وَكَلِيدَفْعٍ رَوْبَيْهٍ طَلَاءً)
وَانْ سَحَابَيِّيٍّ مِنْ قَمَرَدَقَةٍ وَكَلِاجَافَانَ وَبِسَعْيٍ مِنْ غَيْرِ اِصْبَاهَهٍ وَكَلِ
اِذَانَ كَلِبِيْلَمْ بَغْرِيْرَ قَلَبٍ وَبِيَلِشَ بَغْرِيْرَ جَارِهِ وَتَنْتَلُقَ بَغْرِيْرَ آلَهٍ
فَلَانْتَشِيهٍ صَفَاتٍ اِلْطَّلَقَ كَلِلَنْتَشِيهٍ دَوَانَهَ دَوَانَهَ دَوَانَهَ اِلْطَّلَقَ
بَلَّهَهَرَ وَانْتَفَاعَيِّي مِنْكَلَمَ آمِرَنَاهَ وَاعَدَ مِنْوَعَدَ بِكَلَامَ اِمْرَنَلِيْ قَنْهَمَ
قَائِمَ بِدَائِنَةٍ كَلِبِيْشَهَ كَلَامَ اِلْطَّلَقَ وَلَيْسَ بِيَوْنَ مُحَدَّثَ مِنْ بَيْنَ
اِنْسِلَالِ هَهُوا وَاصْطَكَانِ اِجْرَامَ وَكَلِلَهُرَيْ تَنْقَطُعَ بِاِطْبَاقِ شَفَةٍ
وَتَخْرِيْلَكَ لِسَانٍ وَانْ التَّؤْمِيْهَ دَالِاِلْجَيْلَ وَالزَّنْزُورَ كَتَبَهَ المَرْتَلَهَ
عَلَيْهِ سَلَهَ وَانْ القَرَانَ مَهْرَ وَبِالاِسْنَهَ مَكْتَوبَ فِي الْمَعَايِفَ
تَعْقِزَهُ فِي الْفَلَوْبَ وَانْهَ سَعَ دَلَقَ قَائِمَ فَدَعَ بِدَائِنَةٍ جَلَ جَلَلَهَ كَلِ
بَقِيلَ الْأَنْفَضَادَ وَالْفَرَاقَ بِالْأَسْكَارَ إِلَيْ الْعَلَوْبَ وَالْأَدَرَاقَ وَانْ

بِرِيٍّ

عَرَبِيٍّ لِبَلَهِ السَّلَامِ وَعَرَبِيٍّ لِلَّاهِ الْمَنْغَالِيِّ مِنْ غَيْرِ صَوْنٍ وَكَلِهْرَفَ كَابِرِيٍّ
الْأَجَارِمَ دَاتَ الْمَغْرِفَ وَجَلَهُ مِنْ غَيْرِ جَوْهَرٍ وَكَلِهْرَفَ وَادَّا كَانَتْ لَهُ
هَلَهُ صَفَاتٍ كَانَ جَيَا مَا لَمْ يَكُنْ قَادِرًا مِنْ يَدِهِ اِسْهِيَّا بِصِيرَاتِكَلَمَا بَا لِجَاهَ
وَالْقَدْرَهُ وَالْعِلْمُ وَالْأَرَادَهُ وَالْسَّمْعُ وَالْمَهْرُ كَلِلَجَرَدَ الْرَّاتَ
وَانْ سَجَاهَهَ لَامْ جَوْهِدَسَوَاهَ الْأَوْهَوَهَادَهَ بَفَعَدَهُ سَوْجَدَهَ
وَمَوْجَودَ دَيْدَهَ لَهُ عَلَى اِحْسَنِ الْوَجْوهِ وَاَكْلَهَا وَاَنْهِيَا وَاعْدَهَا
وَانْهَ حَكِيمٌ فِي اِفْعَالَهُ عَادَلٌ فِي اِقْضَيَتَهُ لَانْيَا سَعَدَهُ لَهُ بَعْدَهُ
الْعِبَادَهُ اَذَّالْعَبِيدَ بِنَفْسَهُ مِنْهُ اِلْظَّلَمُ بِتَصْرِفَهُ فِي مَلْكَهُ عَنْهُ وَكَلِ
بَهْمُورَ الظَّلَمِ مِنْ اِلْهَنْبَارَهُ وَنَفَاعَيِّي قَادَهُ لَهُ بَصَادَهُ لَهُ لَفَتَرَهُ مَلَكَهُ
فَنَكِيْكُونَ نَفَرَهُ كَلِمَا فَكَلَهُ مَا سَوَاهُ مِنْ جَنَّهُ اوْ اَنْشَهُ اوْ شَيْشَانَ اوْ
مَلَكَهُ اوْ سَهَا اوْ رَضَهُ اوْ حَيْوانَهُ اوْ بَنَانَهُ اوْ جَوْهَرَهُ اوْ غَرَضَهُ اوْ
مَدْرَسَهُ اوْ حَسَسَهُ مَادَهُ حَادَهُ اَخْتَرَهُهُ بَقَدَهُهُ بَعْدَهُ اَعْدَهُهُ اَخْفَرَهُهُ
وَانْتَهَاهُ اَنْتَهَاهُ بَعْدَهُ اَنْمَيْلَنَهُ شَيْهَهَ مَذَكُورَهُ اَذَكَانَهُ فِي الْاَذَلَهُ
بِرَحْوَهُ دَادَهُ اَوْ حَلَهُ لَمْ يَكِنَ سَعَهُ عَنْهُهُ وَاحَدَهُ اِلْهَلَقَ بَعْدَ اَظْهَارَهُ اَنْتَهَهُ
وَتَحْتَهُهُ لَمَا سَبَقَهُ مِنْ اَهَادَهُ تَرْحَقَهُ فِي الْاَذَلَهُ مِنْ كَلَهُهُ لَهُ لَكَانَتَهُهُ
الْبَهَهُ وَخَاجَهُهُ وَانْهَ مَسْتَضَلَهُ بِالْهَلَقَهُ وَالْاَخْتَرَاعَهُ وَالْتَّكَلُّفَهُ لَاهُ عَنْ
وَجْهِهِ وَمَنْتَهُهُ بِالْاَنْعَامِ وَالْاَصْلَاحِ لَاهُ عَنْ لَزَومِهِ فَلَهُ اَنْفَدَلَهُ

والاعسان والنعمة والامتنان او كان قادر على ان يعي
 على عباده لخواص العذاب وبيتلهم بغير وبا الكلام والادمان
 ولو فعل ذلك لكان عذراً منه ولم يكن بفتحها ولا ظلاماً وان عز وجل
 رب عباده على الطاعات حكماً الكرم والويم لا تخاف الاسئف
 وآللرزم لا يحيى عليه فعل ولا يتضور منه ظلم ولا يتغير لا احد
 على الحق وان حقته في الطاعات وجبي على الخلق بايجاد ذلك
 في السنة ابلياه عليهم السلام لا يجرد الفعل لكنه بهذه الحال
 فاظهر صدقهم بالمعجزات الطاهره فبلغوا امره ومنه وعلمه
 وعميله فوجي به المطلق فضل يقيم في جميع ماجا وآبيه

وبعد اب القبر ونحوه سوال منكر ونكير وهو شهاده من بيان
 عبادان بفقدان الميت في قبره سر براداً امروج وجسد فسلاه
 عن التوجيه والرسالة وينقولان له من مرتكب وما دبرتك ومن ثنيك
 وعاقبتنا القبر وسرورها اول فتنه بعد الموت وارثه نوس بعد اب
 انتقامه حق وحكمه وعدله على الحسد والروح على تقويماته
 وبشارة : نعم بالبيان ذي الكفيف والمسان وصنفه في انصر
 الله مثل طلاق السموات والأرض فنوزن بينه الاعمال فقد تأثرت انتقامه
 والطبع يومند مثانيه للفسر والخدر رحمة العلام العدل ينظر
 صحائف الارحام في صوره حسنة في كفة النور تستغل بها الميزان
 على قدر درجة رحمتها عند الله يفضل الله تعالى فنطرح محاذيف ابيانه في نباره
 هذه القلعة يتحقق بها الميزان بعد دليل الله وارثه نوس بالضراء ونهوض
 مدد على من جهنم اعدى السيف وادق من الشعتر ز عليه اقسام
 الكافرين حكم الله تعالى فهو يهم في انوار فتبثت عليه اندام المرء من
 يفضل الله تعالى فتسافرون الى دار القبراس وارثه نوس بالمحض المرء
 خوض محمد صلى الله عليه وسلم يبشرون منه المؤمنون قبل دخول الجنة وعبر
 جوان العرواط من شرب منه شربة لم يطأ بعد لها بذرا عمر منه مسيرة
 شهرين شهد بياضها من البن واصلاح الفسق حوله اباب عقد ذها
 مثل خjom التهاونه ببيان ببيان من الكوشة نوس بالحساب
 وتفاصيل الحلق فيه الى مناقش في الحساب وسامع فيه رايل ز يدخل

بعد اب

الجنة بغير حساب وهم المقربون وبيان الله من نساء الائمة
عن تبلیغ الرسالة ومن نساء أئم الکفار عن كل من بین المرسلين
وبيان المبتدعه عن السنة وبيان المسلمين عن الاعمال
وابن نوح من باخراج الموحدین من اثماره بعد الانقام علیه لا
يتحقق في جهنم موحد بفضل الله تعالى ^{لهم} لغرض بنشاعة الآيات
ثم العلام الشهداء ثم سایر المؤمنین كلیاً على حسب جاهدہ بزرگ الله
ومن بقی من المؤمنین ولم يبلغ لهم شیع اخرحداً بفضل الله تعالى
وكامل ذلک في اثماره من بلزخ من مهاره من كان في قوله مثار دفعه
ابیان وان يتحقق فضل الصدیقه وترتیلهم وان افضل اصحابه بعد
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بکر الصدیق ثم عمر بن عثمان
ثم علي رضوان الله علیهم ^{لهم} بحسن النظم بجمع ازهاره وشیع علم
کما ائمۃ الله تعالى علیهم ومن رسوله عليه الصلوة والسلام وكل ذلك
ما وزدن به الا ثمان و شهادت له الا خیار فین اعترض جمیع ذلك
بوقتی به کان من اهل الحق وعصابة السنة وفارق اهل الفلاسفة
والبعض عه فتھال الله تعالى کان البیقیں والثبات فی الدین
لثارکافیة المسلمين آله اسرح الرؤاجین وصیلی الله
علیی بسیدنا محمد سید المسلمين وآئمہ
المتفقیں ورسول رب العالمین
وعلی الله رب صحبہ اجمعین
ثم ولکن محمد الله وحیون
وحسن توفیقہ
وحسنا انت
وآخر الوکل

الْجَنَّةَ بِقُرْصَابٍ وَالْهَمَّ الْمَهْمَّاً وَبِيَالِ الْمَنَّا
مِنْ أَلْأَبْنَاءِ مَعَ تَبَرِّةِ الْمَسَالَةِ وَمِنْ الْكَفَاِيَةِ إِنَّا دَمَّا
كُلَّنَا بِالْمَرْطَبَيْنِ وَإِنَّا لَمْ يَدْعُنَا بِالْمَتَّهِ وَبِيَارِ الْمَلْهَيْنِ مِنْ
عِنْدِ الْعَالَلِ وَإِنْ لَذَنْنَا بِأَخْرَاجِ الْمَوْجَرِ فَمِنْ الْمَنَّا بِعَدِّ

نَرْدَبِيْتَنِيْ جَاهِمْ سُورَد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَعَلَى الشَّيْخِ الْإِمَامِ الْفَلَامِدِ عَلِيِّ الدِّينِ أَبِي عَمَّادِ اللَّهِ مُحَمَّدِ الْأَجْمَاعِيِّ
الْمُتَرَكِّمِ مَؤْمِنِ دُعَا بِهِ الدِّينِ وَمَوْضِعُهُ مَنَاجِعُ الْيَقِينِ وَحَلَّهُ
وَسَلَّمَ عَلَى صَاحِبِ الْأَصْرَاطِ الْمُسْتَقِيِّ وَالشَّرْعِ الْفَوْزِ وَعَلَيْهِ
الْوَصِيَّةِ وَالْمَاتِعَةِ لِهِمْ عَلَى الْهُدَى وَالْتَّلَوُّهُ هُمْ
وَصَاحِبَةُ عَلِيٍّ مَنْظُومَةٌ يَقُولُونَ لِلْعَبْدِ فَعِلْمُ الْكَلَامِ أَخْذَ أَمْرَهُ
الْمُحْسِنِ يَا أَوْثُورَ زَمَانٍ وَسَمِيتَهُ دَرْجَ المَعَانِي فَيُشَوَّعُ بِهِ الْمَاءِيَّةُ
وَمَالِهِ التَّوْفِيقُ وَهُوَ حَسِيبٌ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ
أَشَارَ الْمُتَصَفِّ في هَذَا الْبَيْتِ إِلَى وَضْعِ مَنْظُومَةٍ فِي عَلَمِ اصْرَاطِ
الْدِينِ وَهَذَا حِصْولُ الدِّينِ عَلَى بَحْثٍ فِي يَدِهِ عَنِ الْعَقَائِيدِ مِنْ حَيْثُ شَرِفَ
صَحَّهَا وَدَسَّهَا فَأَوْلَى مِنْ حِصْنَتِ فِي عَلَمِ الْكَلَامِ وَلِغَوْلِ الشَّرْعِ
بِاَصْرَاطِ الدِّينِ عَمَرُ وَبْنُ عَبْدِ وَرَاصِلٌ إِنْ عَطَلَهُ مِنَ الْمَعْتَزَلَةِ
يَبْحَثُ فِي هَذَا الْعِلْمَ عَنِ حَسَنَةِ أَمْرَهُ النَّظَرُ فِي الْأَمْرِ
الْعَامَةِ النَّظَرُ بِإِدَى الْعَلَمِ اِبْنَاتِ الْإِلَهِ الْأَعْلَى
أَهْوَالِ الْغَوْسِ بِعَبْدِ
الْمَفَارِقَةِ وَالْمَعَادِ

ذهب اهل السنة ان ابا عبيدة يوصي بانه شر وكذا بكتاب
ورد السمع في ذلك ما يجري حيث في الابوصي بانه شر ولا يكره
ما يشاركه المخلوق في اطلاقه حقائقه تعالى مخالفة
لسايده الحقائق وله اهل الحقائق كما ان صفتة مخالفة لسايده
الحقائق خلائق الكتبة هذه المتكلمين المقدمة
عقال بن الحسان لا يرى اهل اللغة بذلك بل هو معنى الشر صاحب
هذا بحوزان يكون منقولا اصطلاحيا ولا فساد
فيه الا بالنسبة الى الاطلاق حيث قالوا الساروا توقيفية

الخلفية في الاسم على مذهب اصحابها ان الاسم عن المسنن والشمسية
واثباتهم ما غير اسمه وهو الحق واثباتهم المسنن والشمسية ورابعها
لا غيرها ولا غيرها وكان عن الحقائق من اسبابي قوله
محظى من العقل لا يكفي اختلفوا في هذه المسألة

أشارة المصنف دعوه الله في هذا البيت الى سلسلة بعض الصفات
السلسلية فنذكر سلسلة الجوهري والجمالية والكلية والجزئية
ويعود ذكر من لوارم المتكلمات اذ هي على واعيب الوجود متنعة فافهم

والدبر بالعالم يعواقب الامور والحق في الثابت وهو من اسمياته تعالى
والمندر به الموحد الذي يسمونه الفيلز الفيلز المحتواه جمجمة المتكلمات
خواصه بقدرة الله تعالى واختباره
حيث ان الامان صفة شفاعة ترجى لعدا ابا عبيدة وذاته
الاشاهد ان الارادة والرضي سببان عليه فالمعنى باهتو المعنون له
والقديم بالمرفوم وقالت العزلة بالعقل والمحالة والمستحيل ما يتحقق
ذاته عدم مذهبها لانها لغيرها
والآن ما هي اعلم ان الصفة والمرجع ببيان من حبيب
اللغة وبينهما تفاير من حيث الاصطلاح وذلال الوضف باعتبار
الاتمام بالموصوف والصفة باعتبار قطع النظر عن الموصوف
واباخير ان مذهب اهل الحق مذهبنا ان الصفة ليست شفاعة
عینه ولا غيرها ومذهب الحكماء عليه وذهب العزلة انها
غير
الصفات على فرضها جفاث ذات وهي قديمة بالاتفاق كالعلو الکلام
وحقائق الاقرار كالمطر اختلف في فرق وذهب المذهبية ايهانه
والنزاع عند التحقق
بروز نافذته
ذهب

بـ حـدـ الـ جـوـهـرـ مـتـحـيـرـ لـ اـقـتـلـ الـ فـسـرـ وـ حـدـ الـ حـسـنـ مـخـيـرـ يـقـيـدـ
الـ فـسـرـ وـ ماـ لـ اـنـ يـقـيـدـ اـنـ يـقـيـدـ
الـ قـوـانـ كـلـامـ اـشـ وـ اـنـقـوـ اـهـلـ الـ مـلـكـ عـلـيـ اـنـ اللهـ نـعـاـيـ مـتـكـمـ اـخـلـعـواـ
مـذـهـبـ اـهـلـ اـكـفـ اـنـ كـلـامـ مـعـنـيـ تـاـبـرـيـ اـنـ لـمـ يـعـرـفـ رـاـصـورـ
وـ ذـهـبـ اـهـلـ الـاقـرـنـ اـلـيـ اـنـ مـكـمـ بـالـمـرـءـ وـ الـصـوتـ ثـمـ اـخـلـعـواـفـلـ هـبـتـ
الـ حـنـانـ بـلـهـ الـ بـلـهـ الـ بـلـهـ نـدـيـهـ قـاـبـيـهـ اـنـهـ تـعـالـيـ وـ دـهـ الـ باـقـفـهـ الـ اـنـهـاـ
حـارـهـ ظـاهـرـهـ بـذـاتـ اللهـ تـعـالـيـ اللهـ عـنـ كـلـاـمـ وـ ذـهـبـ الـعـزـلـهـ اـلـيـ
اـنـ حـادـهـ غـيرـ قـابـيـهـ بـغـيرـهـ اـنـهـ شـرـ روـيـاـ بـالـسـنـدـ عـنـ الرـسـوـلـ
عـزـ وـ جـلـ وـ جـلـ اـهـمـ رـحـيـيـ اـهـمـ هـنـدـ اـرـجـلـ سـالـهـ اـصـلـيـ خـلـعـهـ مـنـ بـيـرـيـ الـ حـمـدـ
ذـيـ قـيـادـ اـقـتـادـ اـصـلـيـ خـلـعـهـ مـنـ بـيـوـلـ الـ قـرـانـ مـخـلـوقـ فـقـالـ سـبـعـانـ اـهـ
اـنـهـأـدـ عـنـ سـلـمـ وـ سـالـيـ عـنـ كـافـيـ وـ رـبـ الـ مـنـزـلـ وـ قـلـ اـهـمـ
لـكـ بـلـاـ وـ لـكـ لـلـمـ بـلـاـ وـ اـهـمـ مـذـهـبـ الـ حـقـ اـنـ اللهـ نـعـاـيـ
لـيـرـ بـلـيـ جـمـهـرـ وـ لـكـانـ وـ قـالـوـانـ قـوـلـهـ تـعـالـيـ الـ رـحـمـ عـلـيـ الـعـرـشـ اـسـتوـيـ
اـسـتوـيـ الـ مـرـادـمـهـ اـسـتوـيـ وـ قـلـ اـهـمـ مـذـهـبـ الـ حـقـ اـنـ اللهـ نـعـاـيـ
عـلـيـ الـعـرـشـ مـنـ بـيـرـيـ سـيـيـهـ اـلـادـمـ مـفـرـاقـ اوـانـ الـعـرـشـ مـعـوـ المـكـ
نـانـدـ وـ دـكـهـ دـكـهـ وـ ذـهـبـ الـ كـرـامـيـهـ وـ الـجـسـيـهـ اـلـيـ اـسـاتـ الـجـاهـهـ
وـ مـاـ اـنـتـ بـلـيـ خـلـعـهـ وـ وـ حـمـاـ وـ حـمـاـ وـ حـمـاـ وـ حـمـاـ وـ حـمـاـ

三

الله تعالى لا يشهد شئ من خلقه خلاف الشبيهة فانهم ماء در والله
حق ندتهم دليل اهل السنة ليس كمثله شئ الرحمن
اسم مختصر الله لم يستعمل في غير قدر المطلق يقول
بني حنيفة على مسيرة رحمه الباهة شاعرهم
ولانت عبىث الموزي لازلت رحاناً المختصر المعرف
بالالت واللام دون غيره وأما جواب الزمخشري بانه من
باب تفهتمون غيره ثم
الله تعالى ليس من مافي باهته مبتورة عن دلالة ادوات
كذلك يلزم ازدياد حكم الامر بالمحادثة الرمار هذه
الآن السيار ، فييل مقدار حرقة الفلك الاعظم والاختلاط
العلمانيه وهي موجوده في المعرض
هذا البيت سوق
للمرد على عدم النساري وغیرهم في اثبات الرزوة والابن والبنات
في مزرعكم ولعبيسي والمهيبة الاول يقال على الذكر والانثى
شكية ، ويطلق على ولد الاناث لكن منهم من يقول حقية ومنهم يقول
مجازاً
بهذه ادلة النصارى والنسوية وعبدة الاصنام وآتونوا الاصدرو
الآذان

الكتاب ثم أخذوا الكل على صورته
لا يضيق إلا إلى اسماء الانجذاب ولا يضيق إلا إلى اسماء الرضمة
هو المبلغ من صاحب أو العكس
أصله الأول وهو الحق بدليل الملاقة إلى الله تعالى دونه

نوبت تزرب العالم حق واعادته كذلك لله عند اهل الحق وذهب
الفلسفه وبعذره المعترضة إلى انكاره وذهب بعذره اهل السنة
إلى اثباته بمعنى جميع ما تفرق لا يعني امامه المعدوم
الموت قبل عدم الحياة ويفرض لهما وهو عند الاطباء وقوف
العادية وقبل فنا الحزانة الغريبة

شبراخيطي المجازات
من التغريم لأهل الطاعة والتعذيب لأهل الشفاعة وكل ذلك
يقتضيه وعد الله لاجبه على الله شيء غلاماً معترضاً
يتكل في الملة دربات وفهي النار دركها هلا الجننة والنار
مخلوقات الان او اخلاقها هم الحق ولهما الجننة في الأرض
او في السماء مخلقات

بيان مذهب اهل السنة ان انه تعالى يتزكي ويتزكي

في دار الآخرة كي كانت الاحاديث الصحيحة ومذهب
آدم الله ينزل العذاب انه تعالى لا يرى ولا يُرى ومذهب
ان العذاب انه يرى ويرى قال بعض علمائنا في
الحدث ما المعنوله مسائلنا هذه ونقدم العالى
في نسبة الثانية اليهم تساهل

شبراخيطي انساب انواع المعم
دنيا وآخر في جنب لفظ الله لخدله بالنسبة الى الكفر العظيم
بل اقل
مذهب اهل السنة ان الاصح للعبد ليس بواجبه على الله تعالى
وذهب جاهير المعتزلة الى انه واجب وذهب بسليمان الي
رجوب برعاية المصلحة لا وجوب الاصح
الحب نصده بكل رسول
وكذلك في الذي يحثه الله اي بحسب الآيات بذلك
بين رسول ونبي عموم وخصوصاً مطلقاً
له رسول لا خصوصاً مطلقاً ونبي اعم مطلقاً
صلوة الله عليه وسلم اخر الآيات وختامهم فالعليه السلام

الصغار يقال في الآباء مخصوصون وفي الأولى
 محفوظون وما طافت نسائنا أثراً ولا شئ، في
 ذلك ما مذهب أهل التحقيق أن الذكور يشرأ البيوت
 خلائق الأشعرى ثم القرطبي ومن الشرايط أيضاً الخبرية
 لأن الرقبة أثر الكفر وعدم الكذب للعدم الوعق بقوله
 وقع الاختلاف في وقوع شرعاً أو نوع شرعاً مومناً واسيةً وإن
 وها جرود وآباءٍ ينتمي إلى كل هذه الفئات فما ذكر
 جدهما اختلف في نبوة الإسكندر فقتل ليس بنبي بل ملك
 مومن عادل وهو الحق وقال مثالي فهونبي وأختلف في لعمان
 فقتلنبي وقيل لا يشهدونه وهي وهم الحق
 قال المشركون ملك الدنيا شرفاً وغريباً ومن أن سليمان عليه
 السلام وذالقدر ثنين وكافر أن تحت بصره والهر ودين كعنات
 الثاني لعنة حليم ولبي تملد لا لعيّ بي الثالث الإسكندر
 إثنان شرمي وهو صاحب الخضر دينياني وهو صاحب
 أرض سطوان و محل النزاع هو الأول و عيسى سوفياي
 سوري الذي خال من شفاعة ذو حيّار يشير إلى خروج الدجال
 ونحوه عليه و قتل عيسى عليه السلام وإن الإيمان بكل ذلك

لا ينبع بعدى شئ النبي فيه لختار العذر وتركه وعلمه
 ماخوذ من الأخبار أو الارتفاع خلاف الأدلة منها
 الأول ما ذكر في المقدمة في الأدلة
 إنما ذكر أن الله ما يهدى صلوا الله عليه وسلم غير الخليفة
 على الحقيقة قال عليه السلام أنا خير ولد آدم ولا خير
 فهو أفضل من خواص الملائكة خلائق المعرفة ومن الأوليات علاقاً
 لما ينسب للعرض الصوئية البشري على ثلاثة أقسام
 للأولى كاملاً مكتملاً وهم الآباء والأثابي كاملاً غير مكتمل وهو
 الأدلياً والثالثة لا ولاد لهم من عدمهم وباقيهم في كل
 وحيده التي يحيى لها العبرة والثانية مكتبة وحيده
 ناسخة غير مفسوحة وحيده والثالثة مكتبة وحيده
 ثانية يحيى لها المراجحة رحابي وحسابي وكلها هن
 ثابت خلائقهن لا يكرد ذلك تبعه المذاهب المركبة في المسألة
 خمسة اثباتها وإن ظاهرها اثبات الحسابي فنونه اثبات
 الروحاني فنونه الوقت واثباته العبرة والثانية العبريان
 الموصي به ضد الطاغية والآباء مخصوصون
 من الكبار والصغار بهم أبو سهول وأخلاق العترة فنونه من سهول

الرسول

وأجب غالب ما ورد في القرآن ذكر عيسى عليه كونه
نسمة إلى الله في المحكمة في ذلك ۖ إله المحكمة في ذلك أبatar
ما دعنه التصاريف من النسمة التي لا يذهب
بها شيء ۖ قالوا يا أبا جحش أهل الصراط المذهب الحق
أشهاد كل ربات الأولياء خلا فـ المعنترة والظاهرية مطلقاً
والاستاذ ابو اسحق الاسفرايني عند الحمد لله قد علم على عمر
رضي الله عنه شعراً نقاله ما سمعته فقال سهوب قال ابن من قال
قاد من ابي القبيله قال من حرة النار قاد اين تسكن قال ذات لطفي
قلا اذ شفعت انت انت اذ شفعت انت

فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مِنْ أَنْتَ إِنَّهُ لَكَاذِبٌ إِنَّهُ لَكَاذِبٌ
أَيْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْوَالِيَّا لَيْسَ
أَعْلَمُ بِتَبَاعِيَةِ النَّبِيِّ وَلَا مِنَ الرَّسُولِ فَيُرِيدُ مَنْ يَأْتِي مِنْهُ
الْمُشَاهِدَةَ لِيَقُولَنَّ أَنَّهُ تَابَعَ الشَّيْءَ
وَالْمُتَابِعُ لَا يَفْضُلُ بَدْوَ الْمُتَبَعِ وَالْكَانُوكَسُ الْأَمْرُ وَهُوَ مُحَكَّمٌ
وَالْمُتَبَعُ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالرَّسُولِ خَالِقُ الْمَلَائِكَةِ هُوَ الْمُبَحَّثُ عَنِ الْمُتَبَعِ
مَا دَوِيَ إِلَيْهِ مُطْلَقاً وَالرَّسُولُ مَا أَرْسَلَ إِلَيْهِ النَّاسُ بِتَغْوِيَةِ كِتَابِ
بِوَاسِطةِ جِبْرِيلٍ عَنْ زَيْنِهِ لِيَقُولَنَّ هَمْ عَوْمُ وَخَصُوصُ مُطْلَقاً إِنَّهُ لَرَسُولٌ
شَيْخٌ مِنْ عِنْدِهِ كَمْ كَمْ وَلَهُ الْأَعْلَمُ بِالصَّوْدَبِ

四

ابو بكر رضي الله عنه وهو الخليفة بعد المحقق وشاعرها
حذف كل دعوه اصل سلطان في موضعها وبيان
بعد وصيانتهم على خلاف اهل السنة وبين اهل السنة اخلاق
في عثمان وعليه والمحققان قد حكموا بجوزان يقال بالخلفية
رسول الله بلا خلافة واما ياذلية الله لغيبة مذهب عثمان
والخوارج وعمر ابي بكر رضي الله عنه وانه كان ينكر عزه ذكر
والاصبع هذه انتها من اصحاب خليل بن ابي ربيعة عصرها
اختلف في التفضيل بين عائشة وفاطمة عليها زاده ثالثها
وهي الاسم التوقف
الحادي عشر في ابيات مذهب اهل السنة انه لا يجوز لعن
الظالم الفاسد وذهب الى العوارض وقاله بعض اصحابي في
الاعيان بجوز لعن معينا بل في درجهه هذه الاعيان
يسري على ان مرتك الكبيرة فعل يكفر اما امنه مذهب اهل السنة
لا يكفر ومذهب الخوارج يكفر ومذهب المعتزلة منزلة بين
المفترضين وبيان المفاسد والاعتراض على ابيات

ومنه يذهب المخوارج انه اذا تم تخرج بذلك من الايمان
ولا يدخل في الكفر الاختزال الانقطاع عنه
ففيما بين يومي الجمعة والسبت
بالكفر كفر
صريح بالاعتقاد اختلف في التكفل بالكم من عذاب
الاعتقاد ولا الاراء فقيل يكتفو بذلك وقيل لا فلو كان عز الاراء
فلاء كفر اتفاقاً
ما يشير الي ان المسكون اذا اتى به ذلك الكفر فالله
الحاله لا يحكم بکفره ولا اثمه
استنبط هذا الراي على قاعدة
الاولي ان الله تعالى هل يحيي المعدوم او لا انه يذهب
ومذهبة المعتزلة الاولى الثانية ان المعدوم هل هو شيء
او في ذهنه اهل السنة الثاني او مذهبة المعتزلة الاولى
وهي اهل السنة الثالثي او مذهبة اهل السنة الرابع
مذهبة اهل السنة ارث التكوين غير المكون اي السبب غير المسبب
ومنه هي المعتزلة انها سبب واحد
التكوين لا يجادل المكون

ذلك الاعتقاد غير معتبر
خلال ظاهرية السادة المحنية
التقليد
هذه قبول قوله الغير بلا دليل واعتذر لمن يرى في ذلك خطأ
لأنه لا يتأتى بالاعتراض على ذلك بخلاف
البلوغ والعقل بعد خلاف المعنولة والمحنة
ذلك العبرة وحد العلم معروفة المعترض على اصراره وعده المجهول
معروفة المعلوم على خلاف ما هو به وما يهان شخص حال
يتساءل ، ولذلك فالسؤال ايمان الكاذب ارأي موضعه
من غير مقبول وتبوية المعاوصي في تلك الحالة مقبول لصحوة
ذلك تك تك في الفرق تلك اسهاماً لا يهان
الإله تعالى تصدّق الشيء كلاماً علم بمحبته من الضرورة
ونما اعماز خداه فحسبه على انتقامه من العبد
افتلك العذاب أن القهقر وهي العباداته هرثة دخل في شرم
الإيمان أو لا يذهب الشاعر صريحاً عنه انها دخل ومهى به
الحقيقة أنها لا تنفع
الترابع في المسألة لفتنها
والتشكي كثيرة وإن العذاب
متهم به
متهم به أهل السنة أن مرتكب الكبيرة لا يغفر ولا يكون مرتدًا
ومن ذهب

الإيمان به

وزن الاعمار ونصب الصراط هن واجب الإيمان به
المترفة وسط الشيء وفي اصطلاح المحدثين ماليه اليه
غاية السته من الكلام

مذهب أهل السنة ان شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
لهم الكبار حق بحسب الإيمان بما فلأفالله ترفة
سونه وكافه والكافر في النار بحاجاً وموسى على شهرين طابع
وحاصر والطابع في الجنة بحاجاً والماتي على شهرين نابه ذئب
والثانية في الجنة أحلاطاً وغير الثانية في مشيئة الله لا يهتئا
لها

مذهب أهل السنة الإيمان بتأنيث الله عائدة دواه عليه الكلام
الدعا ينفع مما نزله وما لم ينزله حديث خلافاً للمعترفة

مراد المصطفى اثبات حدوث العالى وهو الحق الذي عليه أقول للغير
خلافاً للشافعية واثبات حدوث طينة العالى فهو القصوى لبيه
له المراد في البيته بالدنيا العالى وحد العالى كل موجود
سوى الله

الموجود

من ذهب أهل السنة ثبوت المجزء الذي لا يجري خلاف
للفلاسفة والمراد به سخراً لا يقبل التسعة لا بالفك ولا بالقطع
ولا بالفرض لا بالوهم

مذهب أهل السنة أن المحرام منه
الرزق خلافاً للمعترفة لكن هذه المفاسد مبني على الرزق
هل من شرطه أن يكون مملوكاً لا
يشرعاً إلى سوال
منكر ونكير عن بحسب الإيمان به اجمع عليه أهل السنة حنفاء
المحمية وبعض المعترفة

عداً بغير حق بحسب الإيمان به
خلافاً للمعترفة لكن الفعال بالذكر والشروع بالفتح للنبي
صلى الله عليه وسلم

محاسبة الناس كلهم بعد الموت كائن لابن لا ينكر إلا ما ذر يوم
القيمة لكن المخلاف بين أهل الإسلام في حشر الأرواح والأختاء
في الموت

الحساب وأعطى المكتوب بالبين والبيان ووراً الظاهر بحسب
الإيمان

مذهب أهل المذاهب والذئاب والذئاب خلائق المعمورة
مذهب أهل السنة وآل الجنة والنار وكذا أهلواها لا ينكر
لهم العنا حلا فالمؤمنة بخلاف ذلك لا ينكر
أئمته في دار استفهام مذهب أهل السنة أو صاحبه
الكبيرة لا ينكر في النار خلائق المعمورة والخوارج
لهم عدو نظيرها له بغيره شرطها على الشك لا على التوحيد
نفي الشرك والشك في المراد المعلوم وهو الكلام المعني الموزون على
سييل القصد والبداع هو الغريب في صورته والشكل فهو
الصريح والمعنى عند الله كافية في النفس تباني عندها الاشياء من غير
استعماله يعنيه والروح
عمران في كل الازاله القلب المرأة في الشكل الصنوبرية
الحقيقة القافية به وهي البصيرة والمعنى البشارة والروح
يسمى الزهرة والروح بالضم فهو زهرة في لمسها ينفي
البدلة كسر زان ما الوردة في الوردة والزهار فهو الملايين - الصناف
الذى لا يحيط به شئ
الخواص الشرعية والاعتقاد جزم بالقوله ورد عليه

1

عليه بهد المكفي ابو المؤمن ابن محمد الراهن حامد الله مصلحيه وسلام
علي رسمه له الله انتقام صلي وسلم على سيدنا محمد عليه كلامه ورسوله كلامه
النبي الاجر خاتم النبوي هليل الله واصحابه وارواجه وذراته كلامه
وصلحته وباركته وتركته علی ابراهيم وعلی ابراهيم الحفظ والطالع لغة الله شهد به
الله رب علی کائنا واهن الدوار بجهه وابقى ضریلی المؤمنه ولمن دعا له به كلامه
وعلم المهمه اصبه وانه تکه في حفظ وعلمه

~~وَالْمُنْذِرُ~~

~~وَالْمُنْذِرُ~~

لَهُ مَا يَرِيدُ

كَلِيلٌ مَّا يَرِيدُ