

عقائد

الموضوع

1 م.ك. مج 4446

قواعد العقائد

الغزالى ؛ ابوحامد محمد بن محمد - 505 هـ

مخطوط رقم

العنوان

المؤلف

أوله

آخره

تاريخ النسخ

اسم الناشر

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

مصدر المخطوط

المراجع

شستربيتي

52 - 1

عدد الأوراق

نسخ معتاد

0

عدد الأسطر

المقاس

مخطوط رقم
العنوان
المؤلف
أوله

آخره

4446 م.ك. مج 2

المعتمد من المعتقد

الكاشاني ؛ علاء الدين ابوبكر بن مسعود بن احمد — 587 هـ

تاريخ النسخ
إسم الناشر
نوع الخط
لغة المخطوط
تاريخ التأليف
الملاحظات

906 هـ

ابوالنور محمد بن محمد الأحميمي

60 — 54

عدد الأوراق

نسخ معتمد

0

عدد الأسطر

المقاس

مصدر المخطوط

شسترريتي

المراجع

مخطوط رقم
العنوان
المؤلف
أوله

3 مج . ك. م 4446

شرح اعتقاد الطحاوي

الشيباني ؛ شرف الدين ابو الفضل اسماعيل بن ابراهيم بن احمد الحنفي - 573 هـ

آخره

تاريخ النسخ

اسم الناشر

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

906 هـ

ابوالنور محمد بن محمد الأخييمي

90 - 63

0

عدد الأوراق

عدد الأسطر

المقاس

نسخ معتاد

شستربيتي

مصدر المخطوط

المراجع

مخطوط رقم
العنوان
المؤلف
أوله

4446 م.ك. مج 4
عقيدة السهروردي
السهروردي ؛ عمر بن محمد - 632 هـ

آخره

تاريخ النسخ
إسم الناشر
نوع الخط
لغة المخطوط
تاريخ التأليف
الملاحظات

ابوالنور محمد بن محمد الأحميمي
906 هـ

نحو	عدد الأوراق	نسخ معتمد
0	عدد الأسطر	
	المقاس	

شسترريتي

مصدر المخطوط
المراجع

مخطوط رقم

عقائد

الموضوع

م.ك. مج 5 4446

العنوان

درج المعالى

ابن جماعة ؛ محمد بن ابى بكر - 819 هـ

المؤلف

أوله

آخره

تاريخ النسخ

إسم الناشر

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

906 هـ

ابوالنور محمد بن محمد الأخييمي

نسخ معتاد

عدد الأوراق

110 - 101

عدد الأسطر

0

المقاس

مصدر المخطوط

شستربيتي

المراجع

PIETERSE DAVISON
INTERNATIONAL Ltd
microfilm service

Chester Beatty
Library

MS

17 10 1979

5 cm

جُمِعَ حَفْوَقُ النَّسْرِ وَالْبَطْرُ
ibgez għawni u l-bieb

لَا مَاءَ لِيَنْدَعُ بِهِ دَبَّانٌ، اِيرلَانْدَا

This microfilm is copyright. It shall not be published
or printed without the permission of the Trustees of
The Chester Beatty Library & Gallery of Oriental Art
20, Shrewsbury Rd., Dublin 4, Republic of Ireland.

(1) *QĀLIQĀD AL-AQĀD*, by AL-GHAZĀLĪ (d. 505/1111).

[The Muslim creed; foll. 1-52a.]

Brockelmann i. 421, Suppl. i. 746.

Foll. 52b-54a contain an anecdote.

(2) *AL-MUTAMAD MIN AL-MUTAQAD*, by 'Alā' al-Dīn
Abū Bakr b. Mas'ūd b. Aḥmad AL-KĀSHĀNĪ (d. 587/1191).

[A similar work; foll. 54b-60a.]

No other copy appears to be recorded.

Foll. 60b-62 contain a poem.

(3) *SHARH ITIQĀD AL-TAHĀWI*, by Sharaf al-Dīn Abu
'l-Fadl Ismā'il b. Ibrāhīm b. Aḥmad al-Hanafī AL-SHAIBĀNĪ.

[A commentary on *Aqīdat ahl al-sunna wa'l-jamā'a*, a creed;
foll. 63-90a.]

No other copy appears to be recorded.

Foll. 90b-93 contain a tract on sects.

(4) *AQĪDA*, by AL-SUHRAWARDĪ (d. 632/1234).

[A creed; foll. 94-96a.]

No other copy appears to be recorded.

Foll. 96b-100 contain another copy of part of (1) above.

(5) *Dahrīy al-Mālikī*, by IBN JAMĀ'A (d. 819/1416).
[A commentary on *Bud' al-amālī*, the metrical creed by AL-
ŪSĪI (d. 569/1173); foll. 101b-110.]

Brockelmann i. 429, Suppl. i. 764.

Foll. 110. 17·8 - 13·7 cm. Clear scholar's naskh.

Copyist, Abu'l-Nūr Muḥammad b. Muḥammad al-Ikhmīmī.

Dated 906 (1500-1).

MS. 4446

مختبر القلم ١٥

و سعد محمد
محمد بن عبد الله بن محمد
بن سعيد بن أبي
القناة
بن عبد الله

برهان

MS 4446

أحمد العساتي للغزالي

معجمه في أصول الدين للحسيني

شرح عقائده الابراهيمي
و عقائده السطري

شرح نيزك العبد

فهد

شرح

ح طار
طريق

عبد الرحمن العلما زاده بربور دهستان الكاظمي

العلدوش واصفهاني

كتاب في الأذات

العنود مسواد بالباجي

مكتبة

مكتبة

لله الرحيم الرحيم وصلى الله عليه وسلم
فما يحيى الله لأنهم العالم العلام مجده الإسلام أبو
حاتم محمد بن محمد بن محمد العازمي قدس الله روحه وعلمه وور
ضه بكتابه هذا كلام نوادر العقاد وفيه أربعة فصول
الأخير إلا ذكره أهلاً للسماع في كل سورة
هي واحدة الإسلام وذوقه رب الله التوفيق
الميد الفعال لما يريد ذي العشر العيد
والبطش الشديد في صنفه العبر إلى المنجم الرسید
السائل والسائل الشديد نعم عليهم بعد شرکة التوجيه بحراسة
عثابهم فعن كل ما في السنه كما في الترمذ السابعة لهم
الذي اتباع رسوا لم يصطفي بمحبته صلى الله عليه وسلم وأتقينا
محنة الآخر حكم من بالسابع والتسعين المائة
من أوصافه التي لا يدركها إلا من أقر بالغير
لغيره فاته و
الشدة و
لأنه لا يقدر له صفة ولا يد له قدر كما أوصى به
إذ لم يدركه فرق
ستون يوماً لا يدركه أحد في الأرض جزء
في سبعين لانا دار على أسماعه الله تحيط به كل زمان

بنحوت الجلال الابنضي عليه بالانتقام إلحاده وانفراط
الاجان به وذوك والآخر والظاهر والباطن الشفاعة
وأنه ليس بحسب مخصوص ولا جوهري كذلك مقدر وانه لا
يائلاً الأحسان لا في التقدير ولا في بروك بتفاهم وانه لن ينـ
جـوـهـرـهـ وـلـخـلـةـ الـجـوـاهـرـ وـلـغـرـضـ وـلـأـتـحـلـهـ الـأـعـراضـ
بل لا يائلاً موجوداً ولا يائلاً موجود ليس مثله شيء وهو السبع
الصيو ولا هو مثل شيء وانه لا ينـجـوـهـ المـقـدـارـ وـلـخـوـجـ الـأـطـارـ
وـلـخـيـطـ بـهـ الـجـرـاتـ وـلـأـتـكـنـهـ السـمـاـوـاتـ وـانـهـ مـسـتـوـعـ عـلـىـ الـعـرـشـ
عـلـىـ الـوـجـدـ الـذـيـ قـالـهـ وـبـالـمـعـنـىـ الـذـيـ زـرـدـهـ اـسـتـوـاـ مـنـهـاـ
عـنـ الصـمـاشـةـ وـالـسـقـارـةـ وـالـتـمـكـنـ وـالـخـلـوـ وـالـنـقـالـ
لـأـجـلـهـ الـعـرـشـ بـلـ الـعـرـشـ وـجـلـتـهـ مـجـهـوـلـونـ بـلـ طـبـيفـ قـدـرـتـهـ وـقـصـوـرـ
وـقـصـدـ وـهـوـ تـعـالـيـ بـنـوـ الـعـرـشـ وـلـوـقـ كـلـ شـيـ خـوـرـ الشـرـيـ فـوـقـةـ
لـأـتـقـيـدـهـ إـلـىـ الـعـرـشـ وـالـشـمـاءـ بـلـهـ وـتـعـالـيـ رـفـيـعـ
الـشـفـعـ فـيـ الـدـرـجـاتـ عـنـ الشـرـيـ وـهـوـ مـعـ ذـكـرـ فـيـ سـمـاءـ وـكـلـ جـهـةـ
الـشـرـيـ أـلـيـ بـعـدـهـ مـنـ عـلـىـ الـوـرـدـيـ لـنـعـمـ كـلـ مـاـ يـعـنـيـهـ
الـإـعـيـامـ كـاـلـ أـنـ يـعـيـهـ الـشـفـعـ الـأـجـسـادـ وـلـأـنـ الـجـلـيـ سـيـهـ وـلـأـنـ الـجـلـيـهـ
شـيـعـ تـعـالـيـ وـبـنـاـ عـرـاـنـ بـحـوـيـهـ بـمـكـانـ كـمـاـ تـقـدـرـ عـنـ إـنـجـدـهـ زـمانـ

متقدّر
تعويذ
بالعتول

لأنه قبل أن يخلو الزمان والمكان وهو الان على ماعليه
كان ذاته باهٍ بغير خلقه بصفاته ليس في ذاته سواه ولا يُؤثِّر
سواء ذاته وانه مقدَّس عن التغير والاشغال لا يخلو الموارد
ولا تغدو العوارض بل المنزول دلابزال في لغوت جلة المترئها
عن الرزوال والذى في صفات كماله مستغشيا عن زياده الاستكبار
وانه في ذاته معلوم الوجود بالعقل كما انه متوحِّي الذات
بالابصار بغية منه ولظفها بالابوار في دار القراءه وانما
بالتعجب بالنظر الي وجهه الكشم الالى له وانه حي قادر
قاهر لا يعترض قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نعم ولا
بعارضة فنا ولا موت وانه ذو الملك والملكوت والعز
والجبروت والسلطان والقهر والخلق والامشو
والسموات مطوبات بيته والخلائق مغهورون في قبضته وانه
المفرد بالخلوق والا اربع المتوجدة بالابعاد ولا بد ادع خلقاً لخليق
وانه لا ينكر فالله لا ينكر واجالهم لا يشك عن قبضته مقدَّس
ولا يغرس في دار المرض والجهنم لا يشق عن قبضته مقدَّس ولا
يشاهي مهاماته الالوه وانه حي الرشيق مطلوب ماته محبط
بما يجري من تخوّف الأرض الى اغلا السحاوات لا يعزب عن علمه

شقال ذرة في الأرض ولا يسمى بغير علمه بـ الملة السوداء على
السماء الصافية في السبلة الظلماء ويدركه حركة الهواء ويعيد السر
وافغنى قرطباً على هؤلاء غير الصائمين وحرارة المخاطر فتنشأ
السرابيون عليه تدبر ازلى لم ينزل موصيَّاته في ازاله لازال لا ينه
متحدة دحاصله في ذاته بالخلول والاسقال وانه
تعالي مريد الکائنات مد بر للمعادنات ولا يجري في الملائكة
ولا يثير صغيراً وكبيراً خيراً او شر فنعم او ضر ايماً او يكفو
عن فان او نكراً فوز او خسراً زباداً او نعصان طاعة او عصيان
كثر او ايماً رزق او حسان اباقضايه وقد يهد وعكله وشبيه
ناسا كان وما لو يشا لربك ان لا يخرج عن صبيته لمنه ظاهر ولا ملائكة
خاطر بل هو المبدع المعيد الفعال لما يريد لا زاده لامره ولا معاشر
لحكمة فلامه رب له بد عن معصيته الابن وفيقه وعصته لا فوائه ولا
شل طاعته الا محبتته ومحنته فلو اجتمع الاسر والجن والملائكة
والشياطين على ارجح تحرير كانوا في العالم ذرهم يحيى ميتون
إذا ذهبوا من شبيته عجزوا عنهم وانهم يحيى ميتون في مثاله
صفاته كمحول لذركم موصي فارك سريدا في ازاله لموحد الاشياء
في اوقاتهم التي قد رها وعدهت في اوقاتهم كما اراده في ازاله من غير

وَلَا فَقْرَبَ

15

بِالْحَمْدِ لِلّٰهِ

واحدة

غير صوت ولا حفيظة كابري الباردة ائمۃ العز وجل من
غير جوهر ولا عرضٍ واداً كانت لعهدة الصفاتٍ كان في اعمالها
قادراً مربداً سمعاً بصيراً استطاعا بالقدرة والحياة والعلم والاراده
والسمع والبصر الاجرد الذاتي ^{الله} ^{الله} ^{الله} ^{الله} ^{الله} ^{الله}
لاموجود سواه الا وهو حادث بفعله فايضر من عده
على احسن الوجوه وأبغض لها وآتتها رأفة لها وانه حكم
في افعاله عادلة في افضليته ولا يقاصر عذله بعدد العباد
اذا العباد يتضورون منهم الظلم يتضرر بهم في تلك عبودهم
ولا يتضور الظلم من الله تبارك وتعالي فانه لا يصلح لغيرين
بل كما عني يكون تصرفه ظلماً فكل ما سواه من جن هؤلائش
وشيطان هونمل هوسما هوازض هوحيوان هوبنات هوجوهر
هو عرضٌ لا مدرك له او مخنوسرٌ حادث اخترعه بقدرته
لهذه العدم اختفاءً وانشاء ايشاً بعد اذ لم يكن شيئاً
ذلك كورة اذ كان في الاذله موجوداً او خلقه ولم يكن غيره
لابعد في الخلق بعد عدهم اذ هم اهل العذاب والمحنة
سبعين ازاء انه ^{الله}
يعلاجتهم انه متغطرساً بالخلق والاخرين لاع والتكليف لهم

لآخر وجوه ومتطلوباته إنعام والصلاح لاعتزل رزوم فله
الفضل والحسان والنعم والامتنان اذ كان قادرًا على
تصنيعه على عبادة أنواع العذاب وبيتلهم بضروب الالم
والاصابات ولو نظر ذلك لكان منه عذاباً ولم يكن قبيحاً ولا ظليلاً
وانه عز وجل يُنفعه عباداته على الطاعات تحت حكم الكرم والوعد
لأن حكم الاستحقاق والمرزوم لا يحيط عليه ولا يتصور منه
ظلمة ولا سمجة في الاعد عليه وأن حفته في الطاعات واجب
على المخلوق بالتجاهله ذلك على السنة انبأ به عليهم السلام
لأنه محرر العقول لكنه بعث الرسل وأظهر حكمهم بالتجاهله
الظاهر فبلغوا المرء وخفيه وعدوه ووعده فوجئ على
الخوارق تصدّع لهم في جمجمتهم ما جاؤوا به من الكلمة
المثانية وهي كذا ما كاد رسول صل الله عليه وسلم
وانه بعث النبي الامي القرشي محمد اصلي الله عليه وسلم
بسال تسليمه كائنة الوب والبعير ولبن وlasser فلذلك ادع الله
بطر عينك اذرين الاماكن التي فيها وفقيله على سائر الاماكن
وجعله سيد البشر وسراج كالايمان ينشر ك IDEA التوحيد والعنو
قول لا إله إلا الله ما لم تقدر اعماق عذابه الربي - وهو شفاعة

نه رسول الله وألزم المخالق بتصديقه في جميع ما أخبر
عنه من أمور الدنيا والآخرة ولا يقبل إيمان عبد حتى يقول
كما أخبر عنه بعد الموت وجعل لب القبر وأقرب
ذلك سوال منكر ونكير وهو ما شحذه مهياً له بالرقيبة
المثبت في قبره سوياً داروج وحياته ونشأته بغرض التوحيد
والرسالة وبقوله له من زلتَ وما دلْتَ ومن نبيك وهو
فنا الفتن وسؤالهما أول فتنته بعد الموت يوم
بعد انتسابه حز وحكمه وعدله على الجسد والروح
على خوم ماري الله ويشاً - يوم الميزان ذي الكعبين
واللسان وصفيه في العظيم الذي مثل طياف السماء والسماء
والارض في كل اعماله بعدهم الله تعالى والجنة متناقلة
الذات والمردود حقيقة التمام العدل فتطرح صفات
الحسنات في صورة حسنة في كفة العورات فينقل بها
الميزان على قدر درجاتها عند الله فضل الله تعالى
ويقطع صفات السوء وذكرها التي لا يقدرها العقول
بعد الله تعالى يوم الميزان صاحب الظل وهو حبيب محمد ود علی
مهمن جمعه الحمد من المحبين وأرق من الشجرة تغزو على قدر

أَقْدَامُ الْكَافِرِ إِنْ يَحْكُمَ اللَّهُ تَعَالَى فَيَهُوَ يَحْكُمُ فِي النَّارِ
وَنَقْشَتْ عَلَيْهَا قَدَامُ الْمُؤْمِنِينَ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَيَسَّافُونَ
إِلَى دَارِ الْغَرَارِ وَإِنْ يَوْمَ بِالْخُوْزِ الْمُوْرُودِ حَوْضِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرِبَ مِنْهُ وَمِنْهُ دُخُولُ الْجَنَّةِ وَبَعْدَ
جَوَازِ الصَّرَاطِ مِنْ شَرِبَةِ مِنْهُ بَلْ يَطْلُبُهَا بَعْدَ دَابِدِ
عَرْصَةِ مَسْلَوَةِ شَهْرِ أَشْدَى صَارِ الدَّرَنَ وَأَعْلَامِ الرَّسْلِ
حَوْلَهُ أَبَارِيقُ عَدُدُهَا هُنْجُونُ السَّمَاءِ فِيهِ مِيزَابَانَ
يَصِبَانَ مِنَ الْكَوْثُورِ وَإِنْ يَوْمَ بِالْحَسَابِ وَتَقَارِبُ الْمُغْلِقِ
فِيهِ الْيَمَانِقُشَرِيُّ الْحَسَابِ وَمَسَاجِحُ فِيْهِ وَالَّذِي مِنْ يَدِ حَلْلِ
نِمَمِ الْجَنَّةِ بَغْرِيْ حَسَابِ وَهُمُ الْمُقْرَبُونَ فَيَنْتَهِيُ الْكَوْثُورُ
مِنَ الْأَبْيَاعِ عَنْ تَلِيهِ الرِّسَالَةُ وَمِنْ يَسَامِ الْكُفَّارِ عَنْ
نَكْدِيبِ الْمُرْسَلِينَ وَسَالَةِ الْمُبَتَدِعَةِ عَنِ السَّنَةِ وَبِسَارُ
الْمُسْلِمِينَ عَنِ الْأَعْمَالِ وَلَئِنْ يَوْمَ بِأَغْرِاجِ الْمُوْحَدِينَ مِنَ النَّارِ
بَعْدَ الْفَقَامَ حَتَّى لَا يَسْقُى فِي جَهَنَّمَ مُوْحِدٌ بِفَضْلِ نَفْلِيْ
وَإِنْ تَوْمَرْ بِبَسْعَادَةِ الْأَبْيَاعِ لَا يَشْعُلُ الْمُعْلَمَاتِ لِلْمُسْلِمِ لَا يَكُلُّ
مِنْ سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ كُلُّ عَلِيْهِ حَسَبَهُ جَاهِدٌ وَمُنْتَلِيْهُ عَنْ دَارِهِ
وَمِنْ يَشَّى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَهُ دَسْكُرٌ لِمُشْفِيْهِ الْمَوْتَجَعُ الْمُنْضَلِّا بِعَلَيْهِ

لَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ مِنْ يَلْتَخَرُجُ مِنْهَا مِنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ
مِنْ قَالُ دُرَرٌ مِنْ أَيْمَانِ دَارِهِ يَعْتَقِدُ فَضَلِّا الصَّحَابَةَ
وَتَرَى بِيَمِّهِمْ وَإِنْ أَفْضَلُ الصَّحَابَةِ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقِ يَوْمَ شَهَادَةِ عُثْمَانَ
ثُمَّ عَلَى رَضْوانَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَرَزَ الْجَنَّةَ تَحْمِلُنَّ الظَّرَبَ تَجْمِيعَ
الصَّحَابَةِ كَمِلَتْهُمْ وَتَبَقَّى عَلَيْهِمْ كَمَا أَشَى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ
وَرَسُولُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَكَلَذِكَ مَا وَرَدَتْ بِهِ الْأَشْهَادُ
وَشَهَدَتْ لَهُ الْأَغْيَارُ فَمِنْ أَعْتَقَدَ جَمِيعَ ذَلِكَ مُوقَنَابَهُ
كَانَ مِنْ أَهْلِ الْمَحْقُوقِ وَعِصَابَةِ السَّنَةِ وَفَارَقَ زَفَرَةَ الضَّلاَلِ
وَالْبَدْعَهُ فَنَسَالَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَعَالَ الْمُقْبِنِ وَالْبَثَاثَهُ
فِي الدِّرْسِ لِتَأْوِلِ الْكَاوِفِينَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّهُ أَرَحَمُ الرَّاحِمِينَ
الْفَرَحُ الْأَعْلَى وَجَدَ التَّدَرُّجَ إِلَيْ
الْإِرْشَادِ وَتَرْتِيبَ دُرَجَاتِ الْاعْتِقادِ وَمَا ذَكَرَنَاهُ مِنْ تَرْجِمَهُ
الْعَقِيدَهُ بِنَيْعَانَ يَقْدِمُ أَوْ إِلَيْهِ الصَّحِيفَهُ فِي أَوْلَى شَهَادَهِ يَحْتَظِدُ
جِنْفَطَاهُمْ لَا زَرَهُ أَنْ يَكْشُفَهُ مِنْ عِنْدِهِ فَكُلُّهُ شَيْءٌ شَيْءٌ فَإِنْ هُنَّا
الْمُفْظَاظُ ثُمَّ الْفَهْمُ فِي الْاعْتِقادِ وَالْإِيمَانِ وَالْتَّصَدِيقَهُ لِذَلِكَ
مِنْ الْمُحْصَلَهُ فِي الصَّحَابَهِ يَهْرُبُ بِهِانَ لِمَنْ فَضَلَ اللَّهُ بِسَجَانَهِ عَلَيْهِ قُلْبُ

ضرب الشجرة بالمدقة من العدید رجاءً تقویتها بارتكب اجزاؤها
ويعایبها بذلك وینبئها وهو الاعلب والمشاهدة تکفیك
ویهدى ایانا ناهیک بالعيان برہان اقتصر عقیقاً اهل الصلاح
والتحقیق من عوام الناس بعقیدة المذکور والمجادلین فنرى اعتقاد
العامی في الشیات كالطود الشامخ لا يحركه الدواهی والصوع
وعقیدة المشکلم المخارس اعتقاده بتقسيمات الجدل لخیبط
مرسلت للهوا تبیشة الریح صرفة هکذا او سوء فکاراً الامن
صح منهم دلیل الاعتقاد فلتفقه تقليد اکمايلقة نفس
الاعتقاد تقليد او لازم في المعلمیة في تعلیم الدلیل ارتقاء
المدلول فلتقر الدلیل مشی والاستقلال بالنظر مشی احمد
بسید عنده مشی الصبی اذا وقع نشوء على هذه العقیدة فإنه
استغل بکس الدنیام بفتح له غیرها ولكنه بسلیل الاخر
لا يعتقد الحق افهم بکف الشرع اجلاف العرب الترس النصد
الغزم بنا هر هذه العقاید فاما البھتة والمعانی وتكلف
نظیر الماء لله وملوكه لغير المسلمين وان اراد ان تكون مسوقة
طريق الاخر قریوتساعدۃ المترتبۃ على مستقبل بالعمل ولازم المسوقة
لرکم النفس عن الجنی وانتقل بالریاضة والمحاھدۃ افھمت

الانسان شرحه في أول نشأة الایمان من فیض محمد وبرهان
وکيف يکرر ذلك وجميع عقاید العوام بعادیها التلقین المجرد
والتعالیم المحضر نعرف کیث تكون الاعتقاد الماصل مجرد التقليد
غير خالٍ عن انواع من الضعف في الابتدا اعلمی معنی انه يتقبل
المآذن بقیضه ولو القی الیه ولا بد من تقویته واثباته في نفس
الصیح والغایم حتی يرسخ ولا يتزلل ولیعنی المطريق في تقویته
وابیانه ان بعلم صنعة الجدل والكلام بل يستعمل بتلاق القرآن
وقصیرة وقراءة الحديث ومعایدہ ويشتغل بتوظیف العبادات
فلایزال اعتقاده بیزداد درسو خاریجاً فرع سمعه من اذ الله
القرآن وتجده وبما يرد عليه من شواهد الاحادیث وفوایدھا
ویما يسطع عليه من آنوار العبادات ووظائفه وما يسری اليه
من مشادة المصالحين ومحاجستهم وهم يأتهم في الخضوع لله والخون
منه والاستكانة له فیكون اول التلقین بما قابضه في الصدر لا تكون
هذه الاسباب كالاسفه والتزییة له حتى ينواذ كذا البذر ويقوى والتشجع
شجر الطیبین لا السخن اصل انسان ورق عکله المصل وینبغی ان يکبر من
سمعه من الجدل والكلام غایبة الاعتزاز فما زالت ما يشوشه الجدل
اکثر ما يجهده وما يفسده اکثر ما يتصویبه بل تقویته يا الجدل تقویته

وَفِرْ

لهم باب من العدائية تكتيف عن حقائقه العقيدة بنور
 الامي ينعد في قلبه بسبب المواجهة لحقيقة الوعرة اذ قال والذين
 جاهدوا لاقينا النهد بهم سبلنا و هو الجوهر المنقى الذي هو عافية
 الصدقين والمربيين واليه استارة بالسر الذي وقد في صدره ابي بكر
 الصديق حيث نصده بالخلق والكشف ذلك السبيل ملك الاسرار
 الدرجات الخمس درجات المواجهة و درجات الباطن في
 النظافة والطهارة عما سوي الله تعالى وفي الاستفادة بنور
 اليقين وبذلك كشفوا عنه المطلق في اسرار الطب والفقه وساير
 العلوم اذ مختلف باختلاف الاعتقاد واختلاف الفقه في الذاكاء
 والفهمة وكما لا تخفي تلك الدرجات فذلك لله هذه مستثلى
 فان قائله لغلو الحمد والكلام مذمم كعلم النجوم او هو مباح
 او مندوب اليه فاعلم ان للناس فيه رأى اعلوا اسراراً في اطراف
 هنف قابلاته بدعة وحرام وان العبد ان يلقى الله بكل ذنب سوي
 الشرك خير له من ان يلقيه بالكلام ومن قابلاته واجب وضر امساك
 على الكفاية او على الاعيان وانه افضل الاعمال واعلى الفترات فانه
 تحقيق العالم التوحيد ونفي كل مغير دين الله والى المخربة له المثالى
 ومالك واحمد بن حنبل وسفيان وجميع الهايم الحديث من السلف قال

ابو عبد

والله ابو عبد الاعلى سمعت الشافعى يقول ناظر حفصه القرد
 وكان من شركى المعترض يقول لان يلقى الله العبد بكل ذنب
 ما خلا الشرك باسمه تعالى خير من ان يلقاه بشيء من الكلام ولقد
 سمعت حفصه علما لا اقدر ان احييه وقال ابيان قد اطلعنا
 من اهل الكلام على شيء ما اظنته فقط لان ينتلي العبد بكل ما نهى
 الله عنه ما عدا الشرك ؟ فخير له ان يتظر في الكلام وحشكى
 الرايسى ان الشافعى سيلعن شئ من الكلام فغضبت
 وقال سيلعن هذه احفصه القرد واصحابه اخواهم الله ولما
 مرض الشافعى خذ عليه حفصه القرد فعاله له من انا فعاله
 حفصه القرد لا احتظك الله ولا رعاك حتى توب مما انت عليه
 و قال ابيان الوعم الناس ما في الكلام من الاقواء المفر راسمه فراره
 من الا سماء قال ايضا اذا سمعت الرجل يقول لان الاسم هو المسمى
 او غير المسمى ما شهد والله من اهل الكلام ولا دين له وقال
 النزاع فى قرار الشافعى حشكى في الكلام انت يضحكوا بالخربي ويطاف به
 في المشاهير و لا يحيى ولا يحيى لا يحيى امن توشك الكتاب والحسنة
 و اخذ في الحكم وقال احمد ابن حنبل عن صالح صاحب كلام ابدا ولا كان
 نوى احد اطراف في علم الكلام الا دون قلب بدغل والغنية عني بهم

دُغْرٍ

من هم

المرثى المحسبي مع زهرة ووزعه بسبعين تصانيفه ككتاب
في المرد به على المبتدعة وقال تحمل المست تكفي به عنهم أو لا شر
ن رد به على المست تحرر الناس بتصنيفه على مطالعه المبتدعة
والمقصري في تلك الشبهات فيه عوهم ذلك إلى المأاري والبعض
وقال أحمد عليه الكلام زنادقة وقال مالك رضي الله عنه
أربت أن يخواه من هم واحد له منه يكفي به عنده
جديد يعني أن أقوال المتجادلين تقاوم وقال ما لك لا تقو شرada
اهز اليدع والأهواء فقال بعض الصحابة في ناوية اندراود باهزل
الأهواه الكلام على أي مذهب كانوا و قال أبو يوسف من طلب
العلم بالكلام توتدق وقال الحسر لا يجالسو أهل الأهواء ولا
تحادلواهم ولا سمعوا منهم وقد اتفق أهل الحديث من السلف
عليهذا أو لا ينحضر ما نقل عنهم من التشدد بدرات فيه وقالوا ما سكت
عند الصحابة مع انهم اعرف بالحقائق واصبح يترتب الافتراض
من غير لهم لا العلم به لا يتولد منه من الشر ولذلك قال جلي الله عليه وسلم
هلك المشركون هلكوا مثلهم مثلهم مثلهم مثلهم
في المحن والاستغصا والمحاجة أيضاً لأن ذلك لو كان من الدين
لكان ذلك لهم ما يأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعلم طريقه

ويغري

ذريته على اربابه فقد علموا الاستخداون بهم المحافظ الغربي
وائنا عليهم ونماهم عن الكلام في القدر وقال امسكوا على هذا
استمر الصحابة رضي الله عنهم فالربابه على الاستاذ طفیان
وظلمواهم الاستاذون والقدوة ونفس الاتياع والتلامذة
فاحتتجوا بان المحدث ومر من الكلام
ان كانت هي لنظرية الموجها والعرض وهذه اصطلاحات الغربية
لم يعهد لها الصحابة والامر فيها في اذ ما من علم الا وقد احدث
هذه اصطلاحات لحل التفہيم كالمحدث والتفسير والفقہ ولو عرض
عليهم عبارة التقى والذر والتركيب والتعددية وساد الوضع
لما كانوا يفهونه واحداث عبارة للدلالة على مقصود صحيح
كأخذ آية على هيئة جديدة لاستخراجها في مباحث وان كان
المحدث وهو المعنى فخر لا يفهمني به الامرة الدليل على حدث العالم
ووحدة آية الحال وصنفاته كلها جائحة في الشرع فمن این خرم معونة
الله تعالى بالدليل وان كان المخطوط به المتشخيص والمتعمض
والعدائق والبرهان والبيان والكلام
الآخر فربه كالخواصي والكتاب الربابي مما يفضي الى
علم الحديث والتفسير والفقہ وهو محظوظ بغير الاعتراض والكلام

نهج

لله

علیا مأعلمک قالوا قاتل ولو سب ولو بعثم قال الذلک في كتاب
الكتار او ایتم لو سب اعائشة رضی الله عنک في يوم العمل وفوت
في سهم احدکم اکنتم تستخلون منک ما تستخلون من ملککم
وهي ایکم فی نسخ الكتاب فتالوا الا ورجح منهم الى الطاعة بمحاد
القان و ان المحسن لا ظفر برها فرجع عن القادر
رناطر علیی ابن الجی طالب کلم الله وجده و رضی عنہ وجلاس
القدرة وناصر عبد الله بن مسعود بزید بن عمیرۃ فی الإیمان
والعبد الله لوقلت اینی مومن لقلت اینی مومن فتاله
بزید بن عمیرۃ یا صاحب رسول الله هندا زلة منک دھر
الایمان الا ان تومن باشد و ملائکته و کتبه و رسالته و البیث
والمیزان و تغیر الصلوة والمیزان و تقوی الزکوٰ و لیضا
ذنوب افھما تغیر کتاب العلمنا انت من اهل الحسنة من اجل ذلک
نقول انا مومنون ولا نقول انا من اهل الحسنة فتاله ابن مسعود
مشهود قت و ایمه انک منه زلة فنسخوا نیقلا کلام خوضهم فی
قلیم کلام خوضهم فی قرآن کویہ و قرآن کتابیه و قرآن المحتبر
والتصنیف و اتخاذ رصناعه فی قال اما قلة خوضهم فکاره
لقلة الماجدة وتم تکن الیکم شفهی ذلک الارمنی و کتاب القسر

لایمنع من العلم لا جرا دایه اليه وکیف يكون ذکر المحبة والمحابیة
وابیح عذر مخظور او قد قال الله ایمه نعما فی قلک هاتوا برهانکم
وقال لیکم من هنک عن هنک عن هنک عن هنک من سلطان
بیذا ای من حجۃ وبرهان وقال فله المحبة باللغة وقال
الرتوی الذي حاج ابراہیم ربیه الى قوله بیه الدی کعن
اذ ذکر احتاج ابراہیم و مجادله و اخامة خصمه فی معرض الشنا
علیه فقال وتلک حجستا اینها ابراہیم علی قومه وقال
قالوا بآیوچ قد جادلتنا فاکثر حد النزا و قال فقصة فرعون
ومارب العالمین الى قوله اول وجیئتک بشی میں وعی الجملة
والقرآن من اوله الى اخر ججاج مع الكفار ادله
المتكلیمین فی التوحید قوله تعالی لو كان فیهم الحسنة لا الله
لقدستا و فی البیث قوله قل بتعییها الذي انشاها اول مرئی
الی غیر ذکر من ادله و له تزل الریس عليهم السلام تکامون المذکون
و مجادلوفهم قال عن وحی و مجادلهم ما لی هو احسن و الصحاۃ
و رضی ایمه عنکم کلام و ایمه عنکم کلام و ایمه عنکم کلام
المجاہدة الیکه کلیلۃ فی زمانیم و اوله من سن دعوة المبتدا عصی
بالمجادلة الی الحق علیی اذ بیث ابن عباس الی المؤذنوج بكلکم فتاله

علی

فتىً كاتب الفتاوى المختارة وأعترافه وانكشاف المجزء
 لفظ طال اشكال المضمون والجواب عما طال لحالات الزحام وما كانوا
 يقدرون قدر الحاجة بغير ان لا يكفيه بعد الشروع فيه
 واما عدم تضليلهم للتذرع والتفصيف وهو كذلك اكان في ذلك
 والتفسير والحديث ايضا فان جاز لتصنيف الفتن ووضع
 الصور النادرة التي لا شفق على اللئذ ومهما ايتها الموجة خارجا
 ليوم ذي قعده تكون كان نادرا اجر تشريح المخاطر لغير
 ايضا ثوب طرق الحاجة لتوقع وقوع الحاجة بثواران شبهها
 ولهجان مبتدع او لم تشحذ المخاطر او لا يدرك الموجة حتى
 لا يتجوز عنده عند الحاجة على اليده بجهة والارتجال لكن يمكن
 السلاح قبل القتال ليوم القتال فعدا ما يمكن ان يدرك لنفسه
 فان قلت فما المختار فيه واعذر ان الحق فيه ان اطلاق
 القول به في كل حادث او مدة حكم في كل حادث خطاب بلا بد في
 من تضليل والجهل او لان الشيء قد يتحقق مرتاحاته كالدليل
 على المذهب والتصديق فذاك دليل التوصيف والبيان
 بالدلائل مستحق دليلا وحيث دليله دليله في المذهب بعد انتزاع
 الاسكان والموت وهذا اذا اسبابنا عنه اطلقت القول باسم في الاعتقاد المحقق والهضدر في تأكيد احتشادات المبتداة
 والمتباينة المبنية على الاصناف والاعمال المخربة

التعقيق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريق
إلى الحقائق المعرفة من هذه الوجه مسدود ولغير لا ينفك الكلام
عن كشف وتعریف وإيضاح بعض الأمور ولكن على النذر في أمور
علية تقاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام لمنفعته شديدة
وأحد و هو حراسة العقيدة التي ترجمناها على العام و حفظنا
عشر شوبيث المبتداعة بانواع الجدل فارقامي ضعيف ستفز
جدل المبتداعة كان فاسد او معارضة الفاسد بالفاسد
ترفعه والناس متبعون بهذه العقيدة التي ند منهاها اذ رأى
الشرع لها المأفيها من صلاح دينهم ودنياهם و المجتمع السلف
عليها والعلماء متبعون تحفظها على العام من تلبسات
المبتداعة كما تقبلا السلاطين تحفظ اموالهم عن تحججات الظلمة
والغصابة و اذا وقفت الاخطاء بضررها ومنفعته في يسعي
ان تكون كالطبيب المادق في استعمال الدواء المخاطر
اذ لا يضر صحة الافواه ضعده وذا المرض وقت المرض فهل يقدر
المجاهدة ويسعى لبيان الدليل وبيان المسوقة في وصفها
شيئاً ان يتركها على سلاسله تختبئ بهم التي يعتقدونه ويخجل بهم تلقيها
المجتهد في المجمع الخصم في ذلك ما اشار اليه في ملخص المعرفة

الاصدار على غيره ولكن اهدى الضرر بواسطه التخصص
الذى يتوزع من الجدل ولذلك ترى المبتداع العامى يمكن ان
يز الاعتقاد باللطف في اسرع زمان الا اذا اثار نشوة
في بلده يظهر فيه الجدل والتخصص فانه لو اجتمع عليه
الاولون والآخرون لم يقدروا على فزع البدعة من صدره
بل الهوى والتخصص وبغض خصومة المجادلين وفي قبة
المخالفين تستوي في على قلبها وينبعه من ادراك الموقعي
لو قيل له هل تزيد ان يكشف الله لك الغطاء فيعرفك بالعيان
ان الحق مع خصمك كره ذلك الحقيقة من ان يُعْرَجَ به مخصوص
وهذا هو الـ (العظيم) الذي استطار في البلاد والعباد وهو نوع
فساد اثنان المجادلون بالتخصص لهذا اصره واما منه فهو
فتقديره ان فايده انه كشف الحقائق وتعريفها على ما يبني علىها
وهيئها فليس الكلام وفاصد المطلب الشريف ولذلك
السائل طلب المعرفة اكتفى بالكتاب والمعجم وهذا الكتاب
صحيحة لا يضر بها اكتفى بالكتاب والمعجم وهذا الكتاب
ما يكتفى اكتفى به اكتفى بالكتاب في غالبه يجيء ملخص المعرفة
خط

اذ ما يثيره شكاوى نزل علم علىم الاعتقاد ولا يمكن
القيام بذلك بالاصطلاح واما العامي المعتقد للبدعة
فان بدعا الى الحق بالتلطف لا بالتعصب وبالكلام
اللطيف المقنع للنفس المؤثر في القلب القريب من بيان ادلة
القرآن والحديث الممزوج بين الوعظ والمحنة فان ذلك افتح
من الجدل المصنوع على شرط المتكلمين اذ العامي اذ لو سمع ذلك
اعتقد انه نوع صنعة تعلمها المتكلم ليست درج بها الناس لبيان
اعتقاده فان عجز عن الجواب قد ران المجادلين عن مذهبه ايضا
يقررون على دفعه بالجدل مع هذا او من الاول حرام وكذا كلام من
وقع له الشك اذ يجب ازالته باللطيف والوعظ ولادلة القراءة
المقبولة البعيدة عن تعقيل الكلام واستقصاص الجدل وفاينفتح
في موضع واحد وهو ان يعزز على عامي اعتقاد البدعة بتوسيع جملة
سورة فرقان بالجملة المثلثة فيعود الى اعتقاد الحق وذكر بعض
ظهوره على المصالحة له بما ينبع عن القناعة بالادلة والحق وربما
يتوجه الى انتقاده فيكون في ذلك اذ وجده في اذ وجده في اذ
النيلق اليه وهذا في بلدة زقاق في الحديث ولا في المفهوم المذاهبه
فيقتصر في اذ وجده في اذ

ويترى ونوع شبهة فان وقعت ذكر بقدر الحاجة فان كانت
البدعة شابعة وكان تحف على الصبيان ان تخدعوا فلما
يأتى ان يعلمونا القدر الذي اودعناه كتاب الرسالة القدسية
ليكون ذلك سببا لدفع تأثير مجادلات البدعة ان وقعت النهر
وهذا متدا رخيص وتداوود عنده هذا الكتاب يكمل خصائره
نار كان فيه ذاك وتنبه بنى كايد لموضع سوال وثار في نفسه
شبهة فلدت العلة المحدورة وظهر الذاهبون باسان يرى في منه
الى القدر الذي ذكرناه في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد وهو قدر
خمسين فرقه وليس فيه خروج عن المنظير فواعد العقائد الى
غيره الذين يباحثونه المتكلمين فان اعتقد ذلك كف عنه وان لم
يشعر به فقد صارت العلة مزمنة والداعي غالبا الى المرض
ساريا فلتلطف به الطبيب بقدر امكانه وينتظر قضا الله قضاه
الى ان يكشف له الحق بتتنبيه من الله او يسمح على الشحنة
والشبيهة التي يأخذون له مللتها الذي يكتبه المتكلمين بحسبه
من المصنفات والديوهين بضم المصنف والمدون فيهم ستره ما ارادوا بما
يحيثونه في غير قيادة العناية كالجهنم من الاعتقاد يتصوّر في الاكوان
بها عالم.

لأن درس ولبس في مجرد الطابع كنافية تجعل شبهة المتذرعة مالوة
يُتعلّم . إن يكون النذر بغير فيه ابها من فر وضر الكفایات
خلاف زمان الصحابة . الوجه ما كانت ماسة اليه
انه لا بد في كل بلده من قائم بعزم العلم مستقل
بدفع شبهة المتذرعة الذين شاروا في تلك البلدة وذاك ابورة
بالتعليم . ليس من الصواب تدریسه على العوام كغيره
الفقد والتنفير فان هذا امثال الدوا وفقد مثل الغدا وضر
الغد الا يخاف روضر الدوا حذ واما ذكر نافيه من انواع الغدر
بـه يبيغي ان تخفيه من تعلم هذه العلم من فيه
ثلاث خصال احد اها المتجدد للعلم والمحرص عليه فان المحترف
ينزع الشغل عن الاستئمام وازالة الشك اذا افترض
والثانية الذكا والمعطنة والفصاحة فان البليد لا يتبع
يفهمه والقدم لا يتبع تجاهه فيخاف عليه من ضرر
الكلام ولا يحتمل فنونه والثالثة لم يدركها بالاجح
والديابرة والتزوى وكمون الشهوات عما يتعلمه فان
الناسق باذن شبهة يخلع عن الدين فان ذلك يتعل عنده
المحترف ويرفع المستوي بينه وبين الملاذ فلما يحصل على الملة الشبهة

والآية دليلاً على ذلك وملازمة الفنون الصادقين عز شواهد
المجادلة، وتجويف حجتها من لبسها عزوجل تقييضاً على من يتعرض
لتفخيمها بعدد الرزق ونفيه التعرض وبقدر قبول المحتوى
وطرائقه اللذى وذلك البحر الذى لا يرى كعورة ولا يبلغ ساحله
فإن قلت هذا الكلام ليشير إلى أن هذه العلوم لها
ظواهر وأسوار وبعضاً جلياً وببعضها خفي يتضمن بالمجاهدة
والرياضة والطبع المثبت والمحث والفنون الصادقين والست
الغالى عن كل شيء من اشتغال الدنيا بسوى المطلوب ونفيه إيكاد
يكون مخالف للشرع إذ ليس الشرع ظاهر وباطن وسر
وعلن بل ظاهر وباطن والسر والعلن والعد

إذ إن قيام هذه العلوم إلى خلقيّة وبخلقيّة لا ينكرها ماذ وبصيرة
وانها ينكرها الناظرون الذين تلقبوا في أول الصبا شيئاً
ويجيدها واعلم به فلم يكن لهم ترقى إلى شأون العلّى ومقامات العلّى
والآيات والآيات الكفالة مصلحة لمن انتهى إلى ذلك من طلاقه سلم
لأن القرآن ظاهر أو باطن أو مطلع أو ملحوظ أو ملحوظ على وضوحه حيث
ان ملحوظاته ملحوظة تلوي وجهات لها جهالة وفالبيان على افتراضه سلم
لغير منه أبداً شيئاً أرجى أن تكون النسبتان على ثبوتي وعمقها ملحوظة

بل يتعذر التكهن من أعياد التكليف فتكون مانعة مثلاً لهذا
المتعلم أكثر مما يعلمه فإذا عرفت هذه الآية تمامات انضم
لنا أن الجنة المحبوكة في الجسد الـ ما من جفون جسم القرآن
الكلمة الطيبة المؤودة في القلوب المقمعة للعنودون
الشاملة في النسيمات والندبات التي لا يتعذر أكثر الناس
وإذا نهموها الحقيقة ولها أقسامها وصناعة تفلسفها
صاحبها للتأميس فإذا أقام به مثله في الصناعة لأوسمة وعرفت
أن الشافعى وكافة السلف إذا منعوا عن الموضوع فيه والتجدد له
لما فيه من الضر الذي يهلكنا عليه وإن عانق عمر زيد
عياش في مظاهرة المؤودة وما تقلع عن من الماء الماء في القلوب
وعبره فان من الكلام الجلى الظاهر وفي محل العلامة
وذلك محمود في كل ما نعم قد تختلف الأعصار في كثرة الحاجة
وقليلها فلا يبعد أن يختلف الحكم بذلك في هذا الحكم العقيدة
الآن شهدنا أننا نتفق في الحكم طلاقة النسب المعنون وحقائق
فابن الأعرابى يحيى وهو يكتب المختصر يقول معرفة الحسين بجيشه
ما هو عليها ودرك الإسرار التي يترجمها ظاهر الناظر بعد
العذبة بخلافها للايجاهدة وهي المشهد . انت

وقال بعض العارفين افتَأْسِرْ الديوبه كفر وقال بعضهم
الديوبه سُرْ لَسْنَ اظهَرْ بطلت النبوة وللنبوة سر لوانكشيف
بطل العلم وللمعلم سر لوا ظهر بطلت الاحكام وهذه الاقابلان لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الصعنة التضليل فما ذكره
لمسركنز بالصحيح انه لا يمكن اقصى والكافر من لا يطليه نور عرضته
نور ورعد و مدح الموزع النبوة فارسلت هذه
الايات والاخبار استطرق اليها ناوياً لات فبين كيف اختلاف الظاهر
والباطن فار قال الباطن ان كان منا قضا للظاهر ففيه ابطال
الشرع وهو قوله تعالى ان الحقيقة خلاف الشرع وهو كفر
لان الشرع عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن
وان كان لا ينافي ولا يخالف فهو متفيز وله الاستئام ولا يكون
للشرع سر لا يفتشي بل يكون المعني والمعنى واحداً فاعلم ان هذا
السؤال يترك وقطعاً عطبياً ويغير الى علوم المذاهب وخرج
عن مقصود حل المذاهب وحل المذاهب من الكتب المنقولة
الكتابية التي ذكرت في حل المذاهب وحل المذاهب من الكتب المنقولة
بالقول والتصديق بعقد القلب عليه لا يأن تفرض عليه الا ان
تكتشف لها هقيقة فما ذكر لم يكتفى به كافية المذبح

والعلماء وان لم يكونوا انباء ولكنهم يتأذبون في باداب
الشرع فليس تكون عن ماسكت عنه بل في مساقته اسه
من المحب ما تقتصر افهام الجماهير عن ادراكه ولذلك حذر
رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الا ظواهر الاتهام من
العلم والقدرة وغيرها حتى قوله شوهم مناسبة
توهموا الي علمهم وقد تهم
عما

من الا عما لا اورده في هذا الكتاب - ولو لا انه عمل على اشهر
القلب لا عملاً باطنه لما اوردته في السهر الاول من اللئان -
وانما الافتنة المفترى هو صفة سر القلب وباطنه وملائكة اد
الغدر الكلام الى حرمي حياله في مساقته الظاهر للباعث للنلاد
من كلام وجيز في ملحوظتين قال ان المفتنة خالدة السرعة
او الباء طرنيا وقر النجاح فهو الى الكسر المحرج منه الى اليمان
فالاسرار التي تحضر المقربون بذلك رحها لا يشار لهم الا لكونهم
في علمهم ومحظون عن افواهم اليهم ترجع الى الحسنة اقسام
ان يكون الشيء في نفسه دقيقا نكل اكثرا الافواد
عن ادراكه فتحتصر به ذكره المواتر وعليهم الالتفاظ
الى غير اهلها اذ يصيرون الى الكفارة عليهم حيث تتحقق
من الدرداء واغناه سر الرح وكن رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن سائركم من هذه الافتنة فان حقيقته معاذ
الا في معرفة ذلك كله من اجل انتقام من اذلة وظلمات
سر الدراج فكانه لم يعرف نفسه ودين الله يغيره لشيء
ما يهدى بهم اصحابها لا يدركه دينه ما يحيى دينه لا يحيى

والعلماء وان لم يكونوا النبأ ولكنهم يتادونه بادار
الشرع فليس تكون عن ماسكت عنه بل هي صفات الله
من المحسنةات فصر افهام الجماهير عن ادراكه ولم يذكر
رسول الله صلى الله عليه وسلم منها الا الظواهر لا فتاوى من
العلم والقدرة وغيرهما حتى لو منها الخلق بنوع مناسبة
ظهورها الى عباده وقد رأى لهم اذ كانت لهم من الاوصاف ما يسمى
علم وقدرة فبيوهم ذلك بنوع مناسبة ولو ذكر من
صفاته ما ليس للخلق ما يناسبه بغير المناسبة لتفهمه
بل لذلة الجماع اذا ذكر للصبي او العتيق لهم فهم لا
يتناسبية الى لذلة المطعم الذي يدركه ولا يكون ذلك فهم
على التحقيق والمخالففة بين علمهم وقدرته وعلم الخلق
وقد رأى اكثرون المخالففة بين لذلة الجماع والأكل والحملة
فلا يدرك الانسان الانفس وصفاته نفسه مما هو حاضرة
له في المدار واما كانت لذلة فتشاهد على تابعه الذي يفهم ذلك
لعموه فهو يدركه بحسب ما يرى من المعرفة والحكمة
وليس بقوة البشر الارجح ثبت لله تعالى ما هو ثابت لتفهمه من
العقل والروايات والروايات كافية لاصفاته فهو القائل بقوله

من الاعمال ما اوردته في هذا الكتاب - ولو لا انه عمل ظاهر
الكتاب لا عملا ياطنه ما اوردته في السطر الاول من الكتاب
وانما الاكتشاف المتحقق هو صفة سر القلب وبالمهبة والكماء اذ
انبر الكلام الى تحريره خيرا في مساعدة الظاهر للباطن فلأنه
من كلام وجيز في علائقه قاتل ان المتحقق فقال السعيد
اوالي طرنيا وضر النطاف وهو الى الكفر ما فرج منه الى اليمان
فالاسرار التي تحضى المقربون بذلك بذكرها ولا يشار لهم الا كانوا
في علمكم ويعتبرون عن افشاها بهم ترجم الى خمسة اقسام
ان يكون الشيء نفسه دقيقا بكل اثر الافهام
عزا ادراكه فيختصر بذلك المخواص وعليهم الابيشوهها
التي غير اهلها اذ يصيود الافتئه عليهم حيث تقتصر افهامهم
عن الدرك واغناه سر الروح وكانت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن بيانه من هذه الافتئه فان حقيقته مما ذكر
الذى يدركه كشيء ملحوظ عنده وكم يدركه لا يدرك
لو يدركه ثم يحيى بالرسوخ فهو يدركه وسلمه فانه
يعجز الروح فكانه لا يحيى نفسه وينهى لدعى عن نفسه
فكم يحيى من اشياء لا يدركها كثيرا وكم يحيى ما يحيى فالمعنى الاول
والمقصود

احمل واشرف فيكون معظمه خزنه على صفات فضيلة على ما
اختصره رب سبأ أنه بد من الجلاد ولذلك قال صلى الله عليه وسلم
لا أحمي شناعيك وانت كما اشتراكك على نفسك وليس المعنى به
أني اغير عن التعبير عما ادركته بل هو اعتراف بالقصور
عراوداً وكأنه الله وجلاله ولذلك قال بعضهم ما عرف الله
بالحقيقة سوى الله وقال الصديق رضي الله عنه الجهد لله
الذى لا يجعل سبيلاً الى معرفته الابالعزم عن معرفته ولتفريح
عثمان الكلام عن هذا المنهج ولرجوع الى الغرض وهو ان
احد الاقسام ما يتكل الا قاتم عن ادراكه ومن جملته الروح
ومن جملته بعض صفات الله وعل الاشارة الى مثلك في قوله
صلى الله عليه وسلم ان الله سبعين حجا باسم نور لو كشفها
لا ينورت سبعين حجا ووجهه ما انتي اليه بصلة

الافتئه **(الثانية)** من المحنات التي يبتلي بها الله انببيها
والصيغ تكون عن تفاصيل كلامها ما يفهم فتنفسه لا يدخل
الذهن بغيره فهو يضر بالذكر للمحبوبين ولا يضر بالذين لا يحبون
وسيطر القدر الذي منع اهل العلم عن افتراضه من هذا الفتش
وليس بهدف ان يكون ذكر بعض المحتاجات محضر اية من المثلثة كما

يضر نور الشمس با بصار المخفا فيتش وكما تضر رياح الورد
بالمعلم وكيف يبعد هذا وقولنا ان الكفر والزنا والمعاصي
والشر وريضاها الله وتقديره وارادته ومشيئته حرث في
نفسه وقد اضر سماحة المؤمن اذا هم بذلك عند عدم دلاله على
السفه ونقى عز الحكمة والرضا بالتبسيح والظاهر وقد اخذ ابن
الراويني وطافية من المسلمين بن مثل ذلك فلذلك كسر
القدر لوفيشي اذ هم عنده الكثرة الخلق محير اذ تقصر افكارهم
عن ادراك ما يزيد ذلك الوهم عنهم ولو قال قابلان القيامة
لود كرميقاتها وانها بعد الف سنة او اكثر او اقل لكان فهو ما
ولكن لم تذكر مصلحة العباد وخوفهم العظيم فلعمل المدة التي
المرأة بعيدة في طول الامد واد الاستبطلت النقوس وقت العتاب
قل اكتوا واعلموا كانت قيبة في علم الله ولود كرت لعظم المخوف
واعرض الناس عن الاعمال اذ خربت الدنيا بعد المعرفة اذ ارتو
بغيره ولكن شدائد المحن الشديدة التي تحيط بالبشر

يكون السبب في ذلك لود كرميقاتها وهم يكتبون في حكمها
يكتفي عنده عذر سبيل الاستدارة والمرأة يكون وقته في قلب المستحب
اغلب والمحظاة في ان يعمهم وقع ذلك الامر في قلبه كلما قال قابل رايت

وهي البلادة والحق ومتى رأته قبل الالئام فتدبر رأسه
رأس حمار في معنى البلادة والخواري والحق وهو المقصود دون
الشكل الذي هو ذلك المعنى اذ من غاية الحق ان يجمع بين اياه
وين التقدم فانهما متناقضان وainما يعرف هذه السر
على خلاف الظاهر شامل بدل اليه عتلي او شرعي اما العدل
فان يكون عدل على الطاهير غير ممكن كعقوله صلى الله عليه وسلم
قلب الرحمن بين اصحابين من اصحاب الرحممن ان فتشنا
على قلوب المؤمنين وصدقهم فليست فيها اصابة في عمل اتها
كناية عن القدرة التي هي سر الاصابع وروحها الفرق
وكتاب الاصابع عن التدقة لآن ذلك اعظم وتعالي تفهم
 تمام الاقتدار ومن هذا القبيل كناية عن الاقتدار يقولون
عن وجل انا قولنا الشيء اذا اردناه اذ نقول له لكن فيكون فان
ظاهره ممتنع اذ قوله لكن ان كان خطأ مامع الشيء قبل وجوه
 فهو مجاز امثاله مجاز المذهب والمعنى
الوجود فهو متشتت عن المذهب ولا ينبع منه كالمعنى المنشئ
واقع في النقوس في تفهمه غاية الاقتدار وعده له الله اليها واما
المدرك ما ينبع منها و لكن اهذا جواز المذهب بغير دليل لكن

فلا ينفرد الدرس في لعنات المخنازير بمعنى به عن افتتاح العلم
وبث الحكمة التي غير أهلها فالمستمع قد يسبق المفهوم ظاهره
والمتحقق اذا انتظر وعلم ان ذلك لا شأن له يكن معه درولا كان
في موضعه خنازير ينظر لدرك السر والباطن فتفاوتت
الناس بذلك ومن هؤلء القول السهام
وحلدان خيائطاً وأخر حائطاً، متقابلان على السماوة الأولى
ولا زالت يتبين ذاك حزن قاتم مذبور وغيباً صاحبها ثباته المقرب.
فانه عبور عن سبب سماوي في الاقبال والادبار وبرحلتين صافحين
وهذا النوع يرجع الى التعبير عن المعنى بالصور الذي يتضمن حين
المعنى او مثله ومثله قوله صلى الله عليه وسلم ان المسجد هي نور وجه
من الخامة كما ان نور في الجلد في النار واثن ترى ان شفاعة المسجد
لتتحقق بالخامة ومتناه ان روح المسجد تكون متعلقة ورجي
الخامة بعد تحقق نقصاً في ضاء معنى المسجدية مضادة النار
لان نور المسجد لا ينبع من نور النار بل من نور في المسجد
الذي ينبع ويسع قبل الامام او دخوله بدرارة دارس جداره ورده ذلك
من حيث المثورة قذاراً يحيى ولا يكون الا لكن بين حيث المعنى
له كلامه الذي ينبع من نصائح المعلمات تجاهه لكن تجاهه كلام شفاعة الصفة

والموت والحدث قبل وقوعه ولكن تتحقق به عند الواقع
اكلام من تتحقق قبل الواقع بارائات في الشهوة والشهوة
رساءل الاحوال ثلاثة احوال متفاوتة وادرات متباعدة
الاول تصدق بوجوده قبل وقوعه والآخر عند وقوعه
والآخر بعد تصرمه فان تتحقق بالجموع بعد دخوله مختلف
التحقق به قبل الواقع فكذا لمن علوم الدين ما يشير ذرفا
فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك
ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح ففي هذه
الافتراضات متفاوت المخلوق وليس في شيء منها باطن
بيانه ظاهره على الجميع ويختفي على الجميع ففي هذه
والسلام ان يتحقق **الظاهر** ان يعبر بلسان المقال
عن لسان الحال فالظاهر الفهم يقف على الظاهر ويتحقق
بنطاقه والبعير بالحقيقة بدركة المسنية وهذا قول القائل قال
البيهقي له شفاعة السلف شفاعة العمال والبيهقي له شفاعة
فهذه التغيرة في بيان الحال التي يتحقق بها المرض على لسان المقال
لها ولأرضها يقتربون على وكرها فما أتيتني بالعين قال البيهقي يقترب
في نفسه إلى أن يقدر حياة خلق الأرض وعمرها وفترة الخطايا ونطلاً بما

بِوَحْيٍ إِنَّهُ بِرِيدَةٍ غَيْرُ الظَّاهِرِ كَمَا وَرَدَ فِي تَشْيِيرِ قُولَهُ تَعَالَى
أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَا فِيهَا لَتَ أُوْدِيَ بِهِ تَقْدِيرُهُ الْأَيْةُ وَإِنْ مَعْنَى الْمَا
هُوَ الْقُرْآنُ وَمَعْنَى الْأُودِيَةُ هُوَ الْقُلُوبُ وَإِنْ بِعْضِهِ حِجَّةٌ
شَيْئًا كَثِيرًا وَبِعَضِهِ قَلِيلًا وَبِعَضِهِ لَمْ يَخْلُ وَالرِّبْوَ مِثْلُ الْكُفَرِ
فَانْتَهَ وَإِنْ ظَهَرَ وَطَغَى عَلَى رَأْسِ الْمَالِ فَانْذَهُ لَا يُثْبَتُ وَالْمَهْدَى
الَّتِي تَنْفَعُ النَّاسَ تَمْكَثُ وَفِي هَذِهِ الْقُسْطَى تَعْمَقُ جَمَاعَةُ
فَاقُولُوا مَا وَرَدَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْمَيزَانِ وَالصِّرَاطِ وَغَيْرِهِ مَا
وَهُوَ بِدَعَةٍ أَنَّهُ لَمْ يَنْقُلْ ذَلِكَ بِطَرْيَقِ الرِّوَايَةِ وَاجْرِأْ وَلَا عَلَى
الظَّاهِرِ غَيْرِ مُخَالِلٍ فَلَيَجْبَ اِجْرِاؤُهُ عَلَى الظَّاهِرِ الْمُهِشَّ
الْرَّابِعُ أَنْ يَدْرِكَ الْإِنْسَانُ جَمَلَةً ثُمَّ يَدْرِكَهُ تَفْصِيلًا
بِالْتَّفْقِيقِ وَالذَّوْقِ يَأْنِي بِصَيْرَاعَ الْمَلَابِسَ الَّتِي تَيَّأَّفَّا وَتَأَوَّتَ
الْعِلْمَانُ وَيَكُونُ الْأَوَّلُ كَالْقُشْ وَالثَّانِي كَالْبَرِّ وَالْأَوَّلُ
كَالظَّاهِرِ وَالْآخِرُ كَالْمَاضِينَ وَذَلِكَ كَمَا يَتَشَلَّلُ الْإِنْسَانُ فِي عِيْدِهِ
شَهِيدًا لِلْأَنْذَارِ وَمُؤْمِنًا لِلْأَنْذَارِ وَمُسْتَهْلِكًا لِلْأَنْذَارِ
بِالْأَنْذَارِ يَوْمَ الْحِلْمِ وَالْأَنْذَارِ الْمُلْكُومِ بَيْنَهُمَا وَلَا يَكُونُ
الْأَخِيرُ خِدَّ الْأَوَّلِ بِلَيْهُ وَسْتَكَالِهِ وَكَذَلِكَ الْأَدَمُ الْعَلَمُ وَالْأَيْمَانُ
وَالْتَّصْدِيقُ أَذْقَدَ يَصْدِقُ الْإِنْسَانَ بِوْجُودِ الْعُشُقِ وَالْمُرْضِ

ايضاً ما يتفاوت ارباب الطواهر وارباب البصائر في عليه وظهوره
مسارقة الباطل الظاهر وفي هذه المقام ارباب انتبات اسراف
والقصائد فمن مثيرة في وقع الطواهر التي لا تغير جميع
الطواهر او اكثيرها حتى اولوا قوله تعالى نكنا آيد بهم وتشهد
ارجلكم وقوله و قالوا الملعون دهم لور شهد تم علينا قالوا انطبقنا الله
الذى انطق كل بشيء وكذاك المخاطبات التي تجري من منكر ونكر
وفي الميزان والحساب ومناظرات اهل النار واهل الجنة في قوله
افيضوا علينا من الماء وزعموا على ان ذلك كل له سار الماء وعلى
اخرون في حسم المطاف منهم احمد بن حنبل حتى منع ما عليه قوله
تعالى كن فيكون وزعموا ان ذلك خطاب شرف وصوت يوجد من
الله تعالى في كل لحظة بعد ذلك يكُون حتى سمحت بعض اصحابه
يقول انه حسنه الباب اعني بباب النار بل الذي ثلاثة الفاظ قوله
مشكل الله عليه وسلم المجر الا سود عن الله في الارض وقوله قلب
المؤمنين اصحاب من اصحابهم الرحمن لا عده لا عنت
الرعن
والظاهر فاحمد ابن حنبل اين لهم ان لا يستوي العيون فهو الاستفوار
والسؤال لم يدركه لا يحيط به ولكنهم يمنع من السؤال في حسم الباب

ورعاية اصلاح المغلق فانه اذا فتح الباب اشتعت المخنق وخرج
عن الضبط وجاوز الاقتصاد اذ حد الاقتصاد لا ينضبط
ولا باسرع بعد الرزجر وتشهد له سيرة السلف فانه كأنوا يقولون
امروها كما جاءات هي قائل مالكم لئلا سيل عن الاستواء الاستوا
بعلوم والكيفية مجده ولهم الامان به واجبه والسؤال عنه
يدعوه وذهبت طائفة الى الاقتصاد ففتحوا باب التاويل
في كل ما يتعلقب صفات الله سبحانه وتعالى وتركوا ما يتعلقب
بالاخرة على ظاهرها ومنعوا التاويل وهم الا شعرية وزاد المعتز
عليهم حتى اولوا من صفات الله تعالى الرواية لله واقولوا كونه
سميعا بصيرا او اولوا المراج ورغموا انفه لغير يكن بالجسد
وأولوا عذاب القبر والميراث والصراط وحملة من احكام
الاخرة ولا كثفهم اقر واخشى الاجداد وبالجنة واشتتها المصطلح
على الماكولات والمشهومات والمشروبات والمنكرات والسلائف
المحسدة والاشد حسنة محسنة مخنق تُخنق الجلوس
ويكون واردا من تربة الارض فيكون المخنق مخنق الاسعد
فما ذلوا كل ما ورد في الاخرة ورد ولهما الى الامر عقلية في حمايتها
والذمات عقلية وانكروا اخشى الاجداد واردا ابيه في المغرس

واذا تكون امام عذبة واما من عذبة بعد اذاب ونغير لا يدرك بالخبر
وهو لا يدرك المعرفون ووجه الاقتصاد بين هذ الاختلاف
وبين جمود المقابلة دقيق غامض لا يطلع عليه الا المؤمنون
الذين يدركون الامور بنور الاهى لا بالسماع فزاد الكشف
لهؤاسرار الامور على ما هي عليه تنظر والى السمع والاتفاق
الواردة فيها او افق ما شهدوا بنور اليمقين قد رأوها وما
خالف او نوع دام من يأخذ معرفة هذه الامور من السمع
المجرد فلا تستقر له فيه قدم ولا يعين له موقف والایق
بالمقتصر على السمع المجرد مقام احمد بن حنبل والات
نكشف الغطاء عن حد الاقتصاد في هذه الامور داخل في علم
المكاشفة والقول فيه يطول فلا يخوض فيه والغرض بيان
توافقه الباطن للظاهر ومخالفته وندا الكشف بهذه
الاسهام الحسنة وادرينا ان يقتصر على كثرة العوام على ترجمة
العنبرة التي
الاولى الادراك تحقق سهولة غير مستيقوع اليه بغير تهويبي
في الدراجه الثالثة الى عقدة في الوعاء من الادلة مختصر
من تغيرها وتوارد في هذه الكتابة والاقتصار في اعلى ابر

الركن الأول في معرفة ذات الله ومدان على عشر أصول
وهي العلائق بوجود ذات الله وقدره وبقائه وأنه ليس بجوفه
ولا جسد ولا عرض وأنه سبحانه ليس بمحترض صاحبه ولا مستقر
على مكان وأنه متربي واحد الركن الثاني في صفاته وشتما
على عشرة أصول وهي العلائق تكونه حباً على قدر اراده امردا
سمعاً بصيراً متكلماً منزهاً عن حلول الموارث وأنه قد يخ
العلم والكلام والأرادات القرآن إلى ذلك في انفعاله ومدانه
على عشرة أصول وهي أن العباد مخلوقة لله وأنها
مكتسبة للعباد وأن إرادة الله وأنه متضمنة بالخلق وأنه
تكلية ما لا يطاق ولهم إيلام البري ولا يحب عليه رعاية إلا أصلح
وانه لا وجوب الإ بالشرع وان لبعثة الأنبياء جاءوا وان نبوة
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مويدة بالمعجزات
الركن الثالث في السمعيات ومداره على عشرة أصول
وهو ثبات المحسنة النشر وعذاب المفسدة والمنكر
ونكير والرسوان في الصراط وخلو الجنة والنار والحكم العادلة
والركن الرابع من أركان الإيمان معرفة ذات الله تعالى ومدان
على عشرة أصول وهي العلائق بوجوده وجوده وأول ما يستدعيه

لأجل التدبر وسماته الرسالة القدسية في توسيع العقائد
ويوجهن الفصل الثالث من كتاب تواجد
العناد في لزامه للأدلة لا لغير قدره **الله**
الحمد لله الذي يميز عصابة السند بانوار اليقين
واثر هطول الموعدية إلى دعائم الدين وحياتهم لا يسع
الزاغبون وضلال المهدى ودفعهم لانتقام سيد المرسلين
وسدهم للناس بصحبة الأكرمين ويشعر لهم فنادلهم
الصالحين حتى انتصمو أن مقتضيات العقول بالغير المتنين
ومن سيد الأولين وعقايدهم بالمنتهى المدين بمحوابه القبول
بين شرط العقول وفقارها الشرع المنقول وتحققوا أن
النطق بما يعبدوا به من قول لا إله إلا الله محمد رسول الله
ليس له طاليل وكيف لا يتحقق الاحاطة كأن دور عليه هؤلء
الغارقون **الله** أنت ذاك الذي يحيى وحيات صفاتك وآياتك
فالله وآياته أنت محمد رسول الله **لعلك** أذن بهذا الإعلان
لعلك تجيئ بآياتك **لعلك** تجيئ بآياتك

ويدايع فطرة الحيوان والنبات ان هذ الامر العجيب والتزبيب
الحكم لا يستغني عن صانع يدبره وفاعلاه ^{لهم} ويقدر ^ه
بل تكاد فطرة النقوس تشهد بكونها مظاهرة تختت
لستير ومحشرة بمحضها تدبر ولذا الـ قال تعالى افي ايه
شک فاطر السموات والارض ولهم داعث الانبياء لهم بدعة
الخلق الى التوحيد ليقولوا لا الله الا الله وما امروا ^ب ^{لهم} ^ب يقولوا
لنا الاة او لالمعالله الاة فار ذلك كان مجيئوا في نظر عقولهم
من مبتدا انشيئهم وفي عقولوان سينهرون ولذا الـ قال عزوجل
ولبن سالمتهم من خلق السموات والارض ليقولون الله وقال فانه
وجهك للدين حينما فطر الله التي فطر الناس عليه لا تبدل
لخلق الله ذاك الدین القيم فاذن في فطرة الانسان وشوالله
القرآن ما يغنى عن اقامته البرهان ولما كنا على سبيل الاستظهار
والاقتداء بالعلماء النظار يعل من تزكيه العقول ان المحادث
لا يستغني في حد شعبيه بحسب تصور المعالله عاد مشفاذ
لا يستغني في حدود غير بحسب اصحابه المحدث لا يستغني
عن سبب تخلصي فان كل حادث فهو مختصر بوقت بمحنة في العقل
تقدير تقدره ملائكة اخر ^ه اذا ختصاصه بوقت دون ما بعدة و ما قبله

من الانوار ويسليك من طرق الاختبار ما ارسله القران
فليس بعد بيان الله بيان **الله ربنا** **الله رب العالمين**
الارض مهد او الجبال او تاد او خلقناكم ازواجا وجعلنا
لوكم سباتا وجعلنا الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا
وبنيناه قلوبكم بعاشدا دار وجعلنا سراجا وهاجا دار نزلنا
من المعصريات ما يجا به الخروج به حبا ونباتا وحيثيات الفاكهة
وقال **الله** ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
والفلك **الله** الذي يجري في المخزون ما ينفع الناس وما انزل **الله**
من السماء من ما فاق حيابه الارض بعد صرفة وبيت فيه من كل
ذاته وتصريفه الرياح والسماء المسخر بين السماء والارض
لاميات لقوم يعقلون **الله** تعالى العز و لا كيف خلق **الله** سبع
سماءات طبقات وجعل القبور فيهن نورا وجعل الشموس
سراجا والله انت لكم من الارض بنيانا ثم بعدكم فين ونخرجكم
اخراجكم **الله** امر لا يفهمون **الله** انت تخلقوه امر لا يحتمل العقول
في **الله** تخلق جعلنا هاته ذكرة ومتى عالم الغوين فليس بخفي على
من معه اد نى مسكنة اذا تائل باد نى فذكره من خبرون هذة
الآيات وأذ آثر نظره على عجائب خلق الآخر **الله** جزء والسماء او استثنى

عن ان يكون شفعا او وتر او شفعا او وتر او شفعا او وتر
جهينا ومحال ان يكون شفعا وتر اجمعيا لا شفعا ولا وتر
فان ذلك جمع بين النفي والاثبات اذ في اثبات احدهما نفي الآخر
وينفي احد ثوابات الآخر ومحلا ان يكون شفعا لأن الشفعة
يصبر وتر ابز يادة واحد فكيف يغزو ما لا ينهاية له واحد ومحال
ان يكون وتر اذا وتر بصير شفيعا مواجه وكيف يغزوها واحد
مع انه لا زرية لاعد ادخلها فهو صار من هذا ان العائم لا يخلوا امن
الموارد فهو اذن تحدث واد المحت حذر منه كان افقانه الى
المحدث من المدرستات بالغرفة الامر صر الشان العليم اأن
الباري تعالى قد لكم لم ينزل ازليا ينزل هو اول كل شيء وفي كل شيء
وحبي وبرهانه انه لو كان عاد ثم لم يكن قد يمال لغيره وابضا
المحدث وافى نصر مخدنه المحدث ويتسلسل ذلك الى غيرها
وماتسلسل لرب تتحقق او ينتهي المحدث قد لهم هو الاول وذلك
هو المطلوب الذي سمناه صانع الـ ~~الـ~~ وبارع وموهبة ومحنة
ومكونه الـ صر ~~الـ~~ العيم ياند مع كونه اذليا يهدى
امي ليس لوجوهه اغفر فيهو الاول والآخر والظاهر والباطن كل ثابت
يتأتى قدره استعمال عده وبرهانه انه لو انعدم لكان لا يخلوا

واذا بطل كونه جوهر اخ فهو حالي في بطل كونه جسما الا ان كل جسم ينحصر
في حيز ومر كجه من جوهر وهو روح سامية خلوق عن الافتراق والاجتماع
والحركة والسكن والاهية والمقيدة او وهذه صفات العاد وله حياز
ان يعتقد ان صانع العالم جسم لجائز ان تعتقد الا الاهية
للشمس والقمر او لشيء اخر من اقسام الاجسام فان تجاسر مبتدا
على تسميتها تعالى حينما من عبارة ادلة التاليف عن الجواهر كان ذلك
غدا طاف في الاسم مع الاصابة في يعني المحسوس
الحادي عشر العلوم بيان الله تعالى ليس بعرض قائم شئ
او حال في محل لا ر العرض ما يجعل في المحسوس ولا جسم فهو وحدة
ويكون موحدا موحدا في كل ما يكون حالا في المحسوس وقد كان
موجودا في الازل وحده ومامعه غيره فواحدة الاجسام والا غير
بعدة ولا ند عالى قادر على خالق كراسيا في وهذه الاصاف
تسهيلا على الاعراض بالانفصال الابدي وجود قائم بنفسه
مستقل بذلك وقد توصل من هذه الاصوات انفسهم فاين بنفسه
ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وان العامل كل جواهر لا ينبع من العمار
ناذر لا ينبع شيئا ولا ينبعهم شيئا فهو المنشئ المولى ليس كذلك ففيه
وافقه الحادي عشر الله وحالاته والمقيدة بالصور مقداره ومحسوبيه

جهة الرجل وكل ذلك مما يستحب في العقل ولا زال المعمول مركبة
 بجهة أنه يختصر بالجيز اختصار العرض وقد ظهر استعماله لونه جهراً
 أو عرضاً واستعماله كونه مختصاً بالجهة وان اريد بالجهة غير هذه
 المعينتين كان غلطها في الاسم مع الساعدة على المعنى ولأنه لو كان
 فوق العالى لكان مجازاً بذلك وإنما يحيى لم يسم فاما أن يكون مثله
 او اصغر منه او اكبر و كل ذلك تقدير بخرج المقدر و يتبع على
 عنه الخالق المدبر فما رفع اليد ي عند السوال الى جهة
 السماوات فهذا زرقة قبلة لدعى وفيها ابضا اشارة الى ما هو وصف
 لله عومن الجلاء والكبرياء التي يتصف بها صفة جهة العلو على
 صفة المجد والعلوه فإنه تعالى فوق كل موجود بالقاهر والاستثناء
الاصل **الثانية** **الثالثة** **الرابعة** **الخامسة** **السادسة** **السابعة** **الثانية عشر** بالمعنى
 الذي اراده تعالى بالاستواء وهو الذي لا ينافي وصف الكبر يا
 ولا شطرق اليه سمات الحديث والفن وهو الذي اراد بالاستواء
 الى السماويت قال في القرآن ثواستوى الى **السماء** **السماء** **السماء**
 وليس ذلك الا شبيه **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء**
السماء **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء**
السماء **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء**

والاجسام والاعراض كلها من خلقه وصنعه واستعمال القضا
 عليهما بهما ثلثة ومتناهية **الاصل** **الثانية** **الثالثة** **الرابعة** **الخامسة**
 منه الذاres عن الاختصاص بالحركات فان الجهة اما فوق واما
 اسفل واما بين واما الى امام او خلف وهذه الحركات هو الذي
 خلقها واحدتها بواسطه خلق الانسان اذ خلق له طرفين احدهما
 يعتمد على الارض ويسعى رجله والآخر يقابلها وسيمارسا فحدث
 اسم الغرب لما يلي جهة الراس واسم السفل لما يلي جهة الارض حتى
 ان الملة التي تدب من شخصية تحت السقف تقلب جهة الغرب
 في عرق اختراء وان كان في حقنات قوا خلق للانسان اليدين واحداها افوك
 من الاخر في الغالب فحدثت اسم اليدين الافوكي والشمالي لما يقابلها
 وسمى الجهة التي تلي اليدين عينا والآخر شملا وخلق له جانبين
 ينصر من احداهما ويسحرك اليه بحراك اسفل القدم الجهة التي
 يقدم اليك بالحركة واسم الحلك ما يقابلها والحركات حادثة تحدث
 للانسان ولو لم يخلق الانسان بعد له الملة بالخلف مستديرا كالكرم
 ثم يكرمه الحركات وحود الملة فلذلك كان في الاول **السماء** **السماء** **السماء**
السماء **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء**
السماء **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء**
السماء **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء** **السماء**

إِنَّمَا تَوَلِيهُ قَوْلَهُ وَهُوَ مَعْكُمْ إِذَا كُنْتُمْ أَذْهَلُ بِالْأَنْفَاقِ عَلَى الْأَحَاطَةِ
وَالْعُنْمَ وَجَهْلُهُ تَوَلِهُ صَلَاهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَنَاصِبِ عَيْنٍ
مِنْ أَصْبَاحِ الرَّخْنِ عَلَيْهِ الْقَدْرَةُ وَالْقَهْرُ وَجَهْلُهُ الْجَهْرُ الْأَسْوَدُ
يَكْبِرُ أَهْدَهُ فِي أَرْضِهِ عَلَيْهِ الْمَشَرِيفُ وَالْأَكْرَمُ لَانَّهُ تَرَكَ عَلَيْهِ ظَاهِرَهُ النَّزَرِ
مِنْهُ الْمَحَالُ وَكَذَّ الْأَسْتَوَ الْوَنْزُرُ عَلَيْهِ الْأَسْتَقْرَارُ وَالْمَكْنُونُ الْمَزَمُونُ مِنْهُ
كُوْنُ الْمُتَكَلِّمُ حِينَئِمَا سَأَلَ اللَّعْرِشَ أَمْ أَمْثَلُهُ أَوْ أَكْبُرُهُ أَوْ أَعْفَرُهُ ذَلِكَ
مَحَالٌ وَمَا يُودِي إِلَيْهِ الْمَحَالُ فَرِيقُ الْأَصْلِ أَسْاسُهُ الْعِلْمُ
بِالْمَدْعَوِيِّيْنِ كَوْنُهُمْ مِنْ هَاعِنِ الصُّورِ وَالْأَقْرَارِ مُغَيِّرُهُمْ مِنْ الْمُجَاهِدَاتِ
وَالْأَقْتَلَارِ تَرَوِيَّهُ بِالْأَعْيُنِ وَالْأَبْصَارِ فِي الدَّارِ الْأَرْجَعِ لِتَوْلِهِ تَعْلِيَّوْجُوهَ
بِوَسِيلَةِ نَاظِرَةِ الْأَنْظَرِعِ وَلَا يَرَوْفِ الْدَّيَانَاتِ دِيَقَالَتَوْلِهِ تَعْلِيَّكَانْدَرَكَهُ
الْأَبْصَارِ وَهُوَ يُدَرِّيُ الْأَبْصَارِ وَلِتَوْلِهِ فِي غَطَابِ مُوسَى لِنْ تَرَاهُ فِي
رَبِّيْتُ شَعْرِيَّ كَيْفَ عَرَفَ الْمُعْتَوِلِيِّيْمِ مِنْ صَفَاتِ رَبِّ الْأَرْبَابِ مَا جَهَلَهُ
مُوسَى كَيْفَ يَسْتَهِلُ مُوسَى الْرَّوِيَّةَ مِنْ كُوْنِهِ الْمَحَالُ وَلِعَلَّ الْجَهْرُ يَدْرُوْيِّي
الْبَدْعَ وَالْأَهْمَالِ وَلِعَلَّ الْجَهْرُ يَدْرُوْيِّي أَوْلَى مِنْ الْجَهْرِ مِنْ الْأَنْبِيَاِ وَأَنْتَأَا
وَلِعَدَ لِعَبْرِ الْجَهْرِ وَلِعَدَ لِعَبْرِ الْجَهْرِ مُوسَى الْمُسَالِ فَلَذَ الْرَّوِيَّةُ
فَرَعَ كَشْفُهُ وَعَلَمَ أَنَّهُ أَنْتَهُ وَأَوْضَحَ مِنَ الْعِلْمِ ثَمَّا ذَادَ الْأَجَارَ وَعَلَى الْعِلْمِ
لِيَسِّرَ فِيْجَهِهِ تَعْلِيَّهُ الْأَنْوَرِيَّةِ فَهَذَا تَعْلِيَّهُ الْأَنْوَرِيَّةِ وَلِيَتَسْرِ

فِي مَقَابلِهِمْ حِيَازَانِ بِرَاهِ الْخَلْقِ مِنْ غَيْرِ مِقَابلَهُ وَكَمَا حِيَازَ أَنَّ
يُعْلَمُ مِنْ غَيْرِ كِيفِيَّةِ صُورَةِ حِيَازَانِ بِرَاهِ الْخَلْقِ مِنْ غَيْرِ كِيفِيَّةِ صُورَةِ
الْأَصْلِ حِيَازَانِ بِرَاهِ الْخَلْقِ بَنَانِ اللَّهِ وَاحِدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
فِرْدَ كَانَدَهُ لَا فِرْدَ بِالْخَلْقِ وَالْأَبْدَاعِ وَاسْتَبِدَ بِالْأَبْحَادِ
وَالْأَخْتَرَاعِ لَامْتَلَهُ بِيَشَائِهِ وَبِيَاوِيَهِ وَلَا خَدَهُ لَهُ فِيَنَازِعَهُ
وَبِيَاوِيَهُ وَبِرَهَانِهِ قَوْلَهُ تَعْلِيَّهُ كَانَ فِيْهَا الْهَمَّ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا
تَبَيَّنَتْ لَهُ أَنَّهُ لَوْكَانَ الْأَشْيَاءِ وَأَرَادَ أَحَدُهُمَا امْرَأَهُ الْثَّانِي إِنْ كَانَ
مَصْطَرُ الْمُسَاعِدَتِهِ كَانَ الثَّانِي مَقْهُورًا عَاجِزًا وَلَمْ يَكُنْ لِإِلَّا هُنَّ
قَادِرًا وَأَنَّ كَانَ قَادِرًا عَلَى مُخَالِفَتِهِ كَانَ الثَّانِي فَوْيَاقِهِرًا وَالْأَوْلَيْ
ضَعِيفًا قَاصِرًا فَلَمْ يَكُنْ الْأَهَادِقَادِرًا تَرَوِيَّهُ الْأَنْوَرِيَّةِ
صَعَادَ اللَّهُ بِسْحَابَهُ وَدَرَازَهُ عَلَى عَشَرَةِ أَصْوَلَهِ
تَشَفِّرُهُ الْأَعْلَوْيَاتِ صَانِعُ الْعَالَمِ قَادِرًا وَلَهُ تَوْلِهُ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدْ يَرْضَادُهُ لَأَنَّ الْعَالَمَ وَمُخْكَرَهُ فِي صُنْعَتِهِ مُرْتَبٌ
خَلْقَتِهِ وَمِنْ رَفَاقُهُ يَامِنْ دِيَاجِ حَسِينِ بِنِ عَمَّارِ تَالِيفِ مُتَسَابِ
الْتَّنْطَرِيِّ وَالْبَطْلَيِّيِّ فَلَمْ تَقْهُرْ صَدَرُهُ بِسَجَدهِ مِنْ مَيْتَ لَا سَيْطَانَعَهُ
لَهُ أَوْ أَنْسَانَ لَا قَيْمَنَ لَهُ كَانَ بِسَجَلَقَابِهِ فِيْهِ بِرَاهِ الْمَعْقَلِيِّ بِسَجَلَقَابِ
فِي سَلْكِ الْأَنْوَرِيَّةِ وَالْأَنْوَرِيَّهُ الْأَصْلِيِّ بِالْأَنْوَرِيَّهُ الْأَنْوَرِيَّهُ الْأَنْوَرِيَّهُ

الضفيف

دوك

عما في جميع الموجودات ومحبيه بكل المخلوقات لا يعزى عند مشتغال
ذلك في الأرض ولا في السماوات صادق في قوله وهو بكل شيء عالم
ومرشد إلى صدقه بقوله الابي علوم من خلق وهو الطيف الخير
الرشد الذي الاستدلال بالخلق على العلم لا ذلك لاستنطافه في
ذلك الفلق الطيف والصنف المترتب بالترتيب واللوبي الشيء
المخفي الطيف على علم الصانع بحقيقة الترتيب والترتيب
فيما ذكر الله هو المنتهي بالعدمية والتغريب في معرفة
**الأصل الثالث العلامة يكون حبها فان من ثبت علمه وقدرته
ثبت بالخبرون حبها ولو تصور قادر عالم فاعمل مرشد مدبر
دون ان يكون حبها فان يشك في حبها المحبواناته عند ترددها
في المركبات والسكنيات بل في حبها ارباب الحرف والصناعات
وذلك انها في غمرة الجهالات **الأصل الرابع العلم**
يكونه مرشد لا فعاله فلام موجود الا وهو مستند إلى مشتفيته
وصادر عن ارادته فهو المبدي المعبد الفعال طاير بيد وكيف لا يكون
مرشد او كل فعل صدر منه يمكن ان يصدر من غيره وما لا يقدر
له ادراك ان يتصدر منه ذلك كي يعيده فنهاده وبعد ذلك القذنة تناسـ
الضد بين والوقت بين معاشرة واحدة في لا يزيد من ارادتها صارفة
القدرة**

القدن إلى آخر المندوبين ولو اعني العلم على الارادة في تحصيل
المعلوم حتى يقال انا وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده
لما زاده يعني عن القهوة حرق بيته وجد بغير قدرة لا منه
سبق العلم بوجوده **الأصل الخامس** معاذه تعالى سمع
 بصير لا يعزب عن رؤيه هو اجهز الصير وخفاء الوهم
والتفكيرو لا يشتد هن معه صوت دبيب اللبلة السوداء
في اللبلة الظلم على العترة الصنم وكيف لا يكون سمعا
بصيرا وسمعا والبصر كما لا يسمى له وليس من نفس تكون
المخلوق الكل من المخلوق والمصنوع استثنى فانه من المخلوق
وكيف تتبع القسمة مما وقع التنصير في جهته والكلال في خطته
وصنعه وكيف تستقيم حجة ابراهيم عليه السلام اذا كان عليه
الاصنام جهلا وغبيا فعما له لون فيه ما لا يسمع ولا يحسر
ولا يغزو عنه شيئا ولو اقلب عليه ذلك فمعبوده لا سمعت منه
داحضة ودلالة ساقطة ولو يحيى العلة في تعلقها وتلك تجسسها
انتهاها ابراهيم عليه السلام وكما افتى كونه فاعلا بلا جارحة
وعالها بلا قلب ولا ذماع فليعقل كونه بحسبها بلا وجدة
وسمعها بلا اذن اذ لا ذر في بينها **الأصل السادس**

تليكت

لوك

انه تعالى متكلم بكلام وهو صفات قائم بذلك ليس بحرف ولا صوت بل لا يشبه كلام غيره كلام لا يشبه وجوده وجود غيره والكلام بالحقيقة كلام النور واما الاصوات قطعت حروف الدلالة كما يدل عليه ناتج بالحركات والاشارات وكيف يتصرف هذا على طائفة من الاعيال ولم يتبين على جهة الشعرا حتى قال تايم إز الكلام لفي الفؤاد زانا جعل الانسان كلما فكر دلالة ومن لم يعقله دلالة زرعة عن ان يقول لسانی حدث ولكن ما يكدر في الماء قد فاق طعم عن عذله طفلك ولكن عن خطابه لسانك ومن لم يفهم ان القديم عبارة عن الميس قبله شيء وان الباقيل المسين في قوله بسوا الله فلا يكون المسين المتأخر عن الباقيل منزه عن الالتفات اليه فلذلك فهو تعالى يسرى في ابعاد بعض العبادات ومن بطليل الله فوالله من هاد ومن استبعد ان يسمى على بنينا عليه السلام في الدنيا كلام الميس بصوت فليس شكران بيري في الاخرة موجود الميس بحشم ولا يكون وان عقد او بيري ما ليس بلوبي ولا ينبع ولا ينذر ولا كبر ولا كبر ولا هوى الى الا ان لم يزد بيري فليعقل في حاسة السمع يا عقوله في حاسة البصر وان عقله ان يكون له علم واحد هو علم جميع الموجوداته

لليعقل

فليعقل صفة واحدة لله ذاته هو كلام يحيط مادلة عليه بالعبارات وان عقله كون المسؤول السميع وكون الحسنة والنار مكتوبة بيت ورقه صفرة ومحفوظا في مقدار ذرة من القلب ومؤيضا في نذر عده من المعرفة من غير ان تخل دلائل السبلوات والارض والجنة والنار في المعرفة والورقة فليعقل كون الكلام مقرراً بالاسنة مكتوبطا في القلوب مكتوبا في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها اذ لو حل ذات الله بكتابه اسمه في الورق حللت ذات النار بكتبه (اسم) في الورق ولا حقوق الاصل انسانه ان كلامه القائم بكتبه قد به وكذلك جميع صفاته اذا ستجيل اذ يكون محله للحوادث داخلة التغير بحسب للصفات من نوعية القدر ما يحبه ولا يقتربه التغيرات ولا خلدة المحادثات بل المنزل في قدره موصفا بخاتمة الصفات ولا يزال في ابدا كذا كذا متنزها عن تغير الحالات لأن محل الحوادث لا يخلوا ابدا ومهلا يخلوا اعن الحوادث فهو حادث وانما ثبتت نعمت المحدثان لله ولهم من حيث تعرضا لها لتناقيره ونقله المصنفات فكذلك يكون مقاله كالماء في قوله التغير دينه في عيشه ان كل المعرفة قدم قائم بهذه اند واثنالحوادث هي الاصوات الدالة عليه وكاغتسل قائم طلب التعلم وارادته بهذه ايات

الوالد قبل ان تخلق ولده حتى اذا اغلق ولده وعقله الله لم يعلم
بما في قلب ابيه من الطلب فضار ما هو رايه لذك الطلب الذي قام
بذاته ابيه وادامه هو يود الى وقت معرفة ابنته فليعترف قيام
الطالب الذي دله عليه قوله اغلق نعليك بذلك الله ومحير
موسي مخاطبا به تغفيرا وجوده اذ خلقت له معرفة بذلك الطلب
وسمع لذك القول **الأصل الشامي** ان علمه قد نعم فلم ينزل
على ما بذاته وصفاته وما تغيرت منه مخلوقاته ومهما حدث
المخلوقات لم يحده له علم بها بل حصلت مكتشنة له بالعلم الا ذي
اذلو خليل لذا علم بقدوم زيد عنده طلوع الشمس ودام ذلك
العلم تقريرا حتى طلعت الشمس لكان زيد ومر زيد عند الطلوع
معلوما فالناس اذ علم من غير وجده على اخر فهذا ينبع عنى ان
يقدم على الله تعالى **الأصل الشامي** اذ ارادته قد عية
وهو في التقديم تعلق بحدث الموادث في او قات الایقنة ايها
على وفق سبق اعلمكم **الشامي** اذ لو كانت صادقة بذلك لكان
محل الموادث وليحدهت في غيرها اى اهم مكانتها لابراها كالانكون
انت سكر كما ذكرت في ذا تذكرت ما ذكرت في قيادة قرحد و
الي اراده اخرى **الشامي** ذكره الامر في قيادة اى اخرى ويسقط
ذلك ما ذكرت في ذا تذكرت في قيادة اى اخرى ويسقط

الامر الي غير نهايه ولو جاز ان تحدث اراده بغير اراده لجائز
ان تحدث العارف بغير اراده **الأصل الشامي** ان الله
عالم بعلم حي بحياة قادر بقدرة مرسوه بارادة متکلم بكلام
سريع سريع بغير بصر وهذه الاوصاف من هذه الصفات الفردية
و قوله القائل عالم بلا علم لكنه المتخفي بالامال وعلم بالاعمال وعلم بالعلوم
وهذا اغير معتقد فان العلم والمعلوم والعالم متلازمة بالقتل
والموتى والقائل **وكذا لا يصوّر قاتل بلا قاتل ولا مقتول ولا يأذن**
بتتصور قاتل بلا قاتل ولا قاتل فكذلك لا يتتصور عالم بلا علم وعلم بلا
علم وعلم بلا عالم بل هذه الملايين متلازمة في العقل لا ينفك
بعضها عن البعض فمن جوز اتفاك العارف عن العلم فليجوز اتفاكه
عن المعلوم واتفاك العارف عن العارف اذ لا فرق بين هذه الاوصاف
الشامي الثاني **العلم باعمال الله سبحانه ومدار**
على عشرة اصول **الأصل الاول** **العلم** **بان** **بن** **بكل** **حدث**
في العارف موقفه وخلفته وافتراضه **العلم** **بكل** **حدث** **الا**
لباتره خلق الخلق **العلم** **بكل** **حدث** **الا** **عيا** **بكل** **حدث** **العلم**
ذلك **العلم** **بكل** **حدث** **الا** **عيا** **بكل** **حدث** **العلم** **بكل** **حدث** **العلم**
ذلك **العلم** **بكل** **حدث** **الا** **عيا** **بكل** **حدث** **العلم** **بكل** **حدث** **العلم**

ذلك النسبة كسباً وكيف يكون جيداً لمحضها وهو بالضرورة يدرك
المفرقة بين المركبة المقدمة والمردة الضرورية أو كيف تكون خلقاً للعبد
وهو لا يحيط به علمًا بتفاصيل أجزاء المركبات المكتملة وأعدادها وأذاته
الطرفان لخسق الاقتصاد في الاعتقاد وهو أن مقدمة بعدها
الله أختر لها ويندر العبد على وجه آخر من التعليق يعبر عن
الاكتساب ولغير من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور لأن يكون
بالاختراع فقط اذن دة الله في الأزل كانت متعلقة بالعالى
ولهم يكن الاختراع حاصلاً له وهو عند الاختراع متعلقة
نوعاً آخر من التعليق فيه يظهر ان تعلق القدرة ليس مخصوصاً
بحصولة المقدور وإنما **الأصل الثاني** أن فعل العبد وإن
كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراد الله تعالى بغيري في الملك
والملائكة طرفه عين ولا الفتن ظاهرة ولا فلتة خاطرة إلا يقتضاها
العبد وقدره وبارادته ومشيئته فـ **العنف والغدر والتفع والغدر**
والإسلام والكفر والعرفان والذكرة والـ **العنف والغواية والرشد**
والطاعة والعصيـ **والشرك** والآثى والـ **العنف والغواية والرشد**
معتبر بـ **جنة** عذاب صلبه يشأ ويعده يمـ **جنة** الآيات عـ **جنة** فعل
ـ **جنة** نـ **جنة** تكون فـ **جنة** عـ **جنة** من التعلم فـ **جنة** للأمة قافية ما شاء الله كان

أو اجهـ **جنة** عـ **جنة** يعلم بذلك الصدور الأبيـ **جنة** من خلقه وهو اللطيف
المغيـ **جنة** أمر العباد بالخـ **جنة** أقوالهـ **جنة** وأفعالهـ **جنة** وأسرارهـ **جنة**
وأضمارـ **جنة** لهم لعلـ **جنة** بـ **جنة** اـ **جنة** أـ **جنة** على العلم بالخلق وكيف
ـ **جنة** يكون خالـ **جنة** الفعل العـ **جنة** وقدرتـ **جنة** تامة لا قصور فيها وهي متعلقة
ـ **جنة** لـ **جنة** العـ **جنة** والـ **جنة** مـ **جنة** مـ **جنة** مـ **جنة** وتعلقـ **جنة** الـ **جنة** بما الذي أـ **جنة**
ـ **جنة** الذى يـ **جنة** تعلـ **جنة** عن بعضـ **جنة** المـ **جنة** دـ **جنة** بعضـ **جنة** مع غالـ **جنة** لها
ـ **جنة** أو كـ **جنة** يكون المـ **جنة** مستـ **جنة** بالـ **جنة** اختـ **جنة** ويسـ **جنة** من العـ **جنة** كـ **جنة**
ـ **جنة** والنـ **جنة** وساـ **جنة** الحـ **جنة** اـ **جنة** من طـ **جنة** الصـ **جنة** اـ **جنة** ما شـ **جنة** يـ **جنة**
ـ **جنة** عـ **جنة** ذـ **جنة** الـ **جنة** بـ **جنة** فـ **جنة** اـ **جنة** هيـ **جنة** باختـ **جنة** دون ربـ **جنة** الـ **جنة**
ـ **جنة** وهيـ **جنة** غير عـ **جنة** بتـ **جنة** تـ **جنة** اـ **جنة** من الـ **جنة** اـ **جنة** تـ **جنة** هـ **جنة** هـ **جنة** هـ **جنة**
ـ **جنة** دـ **جنة** المـ **جنة** وـ **جنة** الملكـ **جنة** الملكـ **جنة** الملكـ **جنة** الملكـ **جنة** الملكـ **جنة** الملكـ **جنة**
الأصل الثاني أن اـ **جنة** رـ **جنة** اللهـ **جنة** باختـ **جنة** حـ **جنة** اـ **جنة** العـ **جنة** اـ **جنة**
ـ **جنة** لا يـ **جنة** حـ **جنة** عـ **جنة** كـ **جنة** العـ **جنة** على سـ **جنة** الـ **جنة** اـ **جنة** الـ **جنة**
ـ **جنة** الـ **جنة** وـ **جنة** المـ **جنة** الـ **جنة**
ـ **جنة** فـ **جنة** العـ **جنة** وـ **جنة** كـ **جنة** اللهـ **جنة** فـ **جنة** تـ **جنة** حـ **جنة** عـ **جنة** صـ **جنة**
ـ **جنة** للـ **جنة** فـ **جنة** كانتـ **جنة** المـ **جنة** نـ **جنة** الصـ **جنة** لـ **جنة** آخرـ **جنة** يـ **جنة** تـ **جنة** .

من السلطان فهو يأمر بالامر بدامتاله ولو يكن امر المأذون
 امر عند السلطان متى هد او لو كان مزيد لا مأذون لكان مزيدا
 لهلاك نفسه فهو حال الاصل الرابع ان الله منفصل
 عن العقول والاخذاع ومنظول بطبع العباد ولو يكن المخلوق
 والتكليف واجب عليه وقالت المعتزلة وجب عليه ذلك لما
 فيه من مصلحة العباد وهو حال اذ هو المؤجّب والابر والناهي ولكن
 يتهدى لا يجّاب او يتعرض للزوم وخطاب والبر او الواجب احد
 امرین اما الفعل الذي في تركه ضر ما اجل كما يقال يجب على العبد
 ان يطيع الله او ضر رعاجل كما يقال يجب على العطشان ان
 يشرب ما في الكوب واما براده الذي عدمه يُؤدي لـ
 حال كما يقال وجود المعلوم واجب اذا عدمه يُؤدي الى محال
 فهو ان يصيّر العلوم جهلا فان اراد الخصم بان المخلوق واجب
 على الله المعنى الاول فقد عرضه للاضطرار بـ~~الراجح~~ اراد به المعنى
 الثاني فهو مسلم اذ بعد سبقه الى انه من عدمه يعود المعلوم
 قوله اراد به معنى الثاني في غير مذهب وقوله يرجع لمذهب
 بخلاف كلام فاسد فانه اذ ذكره يتضليل بتضليل مذهب العبد
 لو يكن التضليل في هذه مذهب المعتزلة المعتبر في ان مخالفهم

وما لم يثبت لهم وقال الله تعالى ان لو سألا الله لهدى
 جميع الناس اجهجهم وقوله ولو شاء الله لكان كل نفس هداها ويدل
 من جهة العقل اى المعاicho والجريحان كان الله تكير مهما
 ولا يزيد هناؤ اذ ايدي جاري على وفق ارادته ايلبي مع أنه
 عدو الله فالجاري على وفق ارادته العدو الكثرة من الجار على
 وفق ارادته فليست شعرى كيف يستحب المسلمين ان يرد ملك
 الجبار ذي الجلال والاكرام الى رتبة توردت اليها رياضة
 نعم صنيعة لاستكفت منها اذ لو كان ما يسمى بـ العدة والذنب
 في القرية اكتفى به من زعامتها وتبوعن ولا يفتد
 والمعصية بـ العالة على المغلق وكل ذلك جار عنده المبتدعة
 على خلف اراده الحق وهذا اغية الضُّعف والجهل تعالى رب
 الارباب عن قوله الظالمين علوا كبر اثمر لهم ظلمه ان افعاله
 العباد مخلوقة للصوم لازم اراده له فان قيل ذكيف يعني عن ما يرد
 ويأمر بالامر بـ~~الراجح~~ اراده ولذلك اذ اضرب السيدة
 عيله فعاتبه السلطان عليه فاعتذر وسبه وعند ذلك عليه
 فنكارة السلطان واراد اظهار مجتهد بيان ما امر عبد به فجعل
 دخاله بين يديه فمال له استرجع هذه الماء فـ~~فلا يقدر~~

خرج عن الشرع والعقل اذ يقال وصف الثواب والעונש
يكون واجبا عليه اذ كان المراد به انه يتضرر بتكره فهو محال
وان امر بد غيره فتبيين انه غير معهوم اذ خرج عن المعناين
المذكور للواجب الا صراحته اذ ينفع العبادة
ما يشاف لا يجب عليه رعاية الاصح لعبادة ما ذكره
من انه لا يجب عليه شيء بل لا يعقل في حقه الوجوب فانه لا يبال
عما يفعل وهم يُسئلون ولهم شعرى لمن يحب المعتزل
قوله ان الاصح واجب عليه في سيلة نفرضها عليهم وهو ان
يفرض مناظرة في الآخرة بين صحيحا مات سلما وبين بالخ
مات سلما فان الله يزيد في درجة البالغ ويفضله على الصبي لانه ثبت
بالامان والطاعات بعد البلوغ وبحكم ذلك عند المعتزل
للو قال الصبي يارب لم رفعت منزلته على فيقول انه بلغ واجبه
في طاعتي فيقول الصبي انت امتنى في الصفا فكان يجب ان
تدركه حبائ فيبلغ فاجتره فيقول الله اعلم في التفصيل
ويجيء سلطنه بالبلاغ فيقول الله اعلم ثم تهتز السرير فلقيت ابا
الوالي فلم يفتد ابا الوالي فلقيه عصبي وكان الاصح له الموت في الصبا
هذا اعد الماء لاه ابا الوالي وفديه هذى لعنادى المكابر من دركانت

في الحسنة قاما ان يخلقهم في دار البلايا ويعبر لهم الخطأ بما تم
يفعلون ثم ينظر العقاب وهو لغير ضمة والحساب نهاي في ذلك
غيبة عند ذوي الباب الا ضد المعاشر انه بحسب
على الله ان يكلف عباده ما لا يطيقونه خلافا للمعتزلة ولو لم يجز
ذلك لاستعمال سوال دفعه وكذلك احواله فقالوا ربنا ولا تحيط
ما لا طلاقة لنا به ولأن الله الخبر بعيده بان ابا جهل لا يصرفة ثم امسح
بأن يصرفة في جميع اقواله و كان من جملة اقواله انه لا يصدق قد فكيف
يصدق قد في انه لا يصدقه و هو اهله الاموال وجودة الاصح
السادس اراد الله ايلام الخلق ونعني بهم من غير حرم
سابق ومن غير ثواب لا حق خلاف المعتزلة لانه مستضعف في
ملكه لا يتصور ان يقدر و تصرفه في ملكه والظلم هو عبارة
عن التصرف في ملك الغير وهو سعى على الله فانه لا يصادف
لغيره ملكا حتى تكون فيه ظلم او يدخل على عواذ ذلك وجوده
فإن ذبح اليه من ونافعه من ا نوع العذاب من جهة
الآدميين لم يستلزمها جزاءه فانه في بيان هذه المسألة لا يجائزها على
قدر ما تقتضيه من اجر لام و يجب ذلك على الله فنقول من زعم انه يجب
علي الله انجبار كل مخلقة توبيخه و تحريره كي يحيى عباده : اما في

بشهادة

فصل اسما - از معرفة الله و طاعته و احبت
 بالجاء الله و شرعا لا بالعقل خلاف المعمولة لان العقل ان اوجب
 الطاعة فلا يخلوا اما ان بوجبه الغير فاية وهو محال فان العقل
 لا يوجب العين واما ان بوجبهها الفايدة وفرض وذاك لا يخلوا
 اما ان بوجمع المعبود وذلك محال فانه يتقدس عن الا غرض
 والفوائد بل الكفر والابحان و الطاعة والعصيان في حقه تعالى
 سباب و اما ان بوجمع الي عرض العبد وهو محال لانه لا غرض له في
 الحال بل تعيث به وينصرف عن الشهوات لسبه ولبسن في المثلث
 الا التوبة والعقاب ومن ابن يعلم ان الله يثيب عن المعرفة
 والطاعات ولا يعاقب على ما يهم من انة الطاعة والمعصية في عقد
 يتساويان اذ ليس لي احدهما ميل ولا احدهما به اختصاص
 و اذا احرف تميز ذلك بالشرع ولقد ذكر من اخذ هذه المفاسدة
 من المخالف والمخلوق حيث يفرق المخالف بين الشرك والكفر ان
 يقاله من الازى تباخ والاهتزاز والشذوذ بالقدر ما دون الافر
 فان قيل فاذما لم يجيء النظر في المعرفة الا بالشرع والشرع لم ينتصر
 فالله ينظر المتكلف فيه فاذما قال المتكلف للنبي ان الفعل ليس
 بوجوب على المذهب والغير بوجوبه الا بالنظر وانت اقدم محال

نظري و يقولون اما علمت اننا اذا بلغنا الشركنا فهل لا امتننا
 في الصفا فاننا حضنا بما دومنا منزلة الصبي المسمى فيما ذكر
 بحسب عن ذلك و هل يجب عند هذا القاطع بان الا مورا لا الا هبة
 تعالى يحكم الجبال عن ان توزن بجزان اهل الاعتزاز فان
 قيل وهي قدر على رعاية الاصل في العباد فرسالة عليهم انسانا
 العذاب كان ذلك قبيحا لا يليق بالحكمة فلنا معنى القبح مالا
 يوافق الفرض حتى اند قد يكون الشيء قبيحا عند شخص حسنا
 عند غيره اذا وافق غرض احد هؤادون الا فرض حتى يستقيمه قدر
 الشخص او لبيانه و يستحسن اعادته فان اراد بالقبح مثلاً وافق
 عرض الباري فهو محال اذ لا عرض له فلا يتصور منه قبيح كالا
 يتصور منه ظلم اذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير وان
 اراد بالقبح ما لا يوافق عرض الغير فلم يلتزمه ذلك عليه محال
 و هل هذ الا حكم استثنى خدمة ما فرضناه في مخالفة اهل
 القبور المحکم ~~في المخالف~~ ~~في المخالف~~ ~~في المخالف~~ ~~في المخالف~~ ~~في المخالف~~
 على وفق ارادته وهذا من ايجاب بوجبه رعاية المصلحة و اهم المحکم منه
 هو اعني الاصل في نظر النفس ليستغىده بدفي الدليل اثنا عشر في الاجنة
 فوابا او يدفع بغير نفسه برحمة ورقه و كل ذلك عز وجل ~~في المخالف~~ ~~في المخالف~~

النظري الذي أفهám الرسول قلناهذا الضابطاهي قوله
 القابل للواقف في موضع من الموضع ان ورائكم سبعاً ضاربيا
 فان لم ترجع من المكان قتله وان التقى ورائكم ونظرت عنكم
 صدق في فيقول الواقف لا يثبت صدق ذلك ما لم التقى ورأي ولا التقى
 ورأي ولا انظر ما لا يثبت صدق كافية ل هذا على حماقة هذا
 القابل بتهذه للهلاك ولا صدر فيه على الهاادي امرين شد فكل ذلك
 النبي عليه وسلم يقوله ورأى الموت دونه الساع
 الصاربة والنيران المحرقة ان لم تأخذ وامتها حذركم وتعرفون
 صدق بالالتفات التي معجزة في فمن التقى عرف ومن احتقر
 بخادمن لم يلتقي واصرهلاك وترى ولا اصرهلاك على ان هلك الناس
 اجمعون وانما على البلاع المبين والشرع يُعرِّف وجُود
 البتاع الصاربة بعد الموت والعقل يفيده فهم كل امة والاجماعة
 بما كان ما يقو لهم بالتقدير والطبع يُشكّل على العذر منه
 بالضرر ويعنيه الشيء ولهم ما في تركه ضرراً ومعنى كون
 الشيء يعنيه معياناً انه معنى للشيء والمتعلقة في المعرفة لا يتصدي
 الى الماء لضرر بعد الموت عند اتباع الشهادات فهو مما
 معنى الشرع والمعيناً ونائبها ١٢٠

العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الوجوب ثابتانه لا يعنى
 الواجب الامر بربط تركه ضرر في الآخرة **أ - صدر**
الثانية ^{صلوة} انه ليس بمحبب بعثه الانبياء خلا في البراهيم
 حيث قالوا الآفيدة في بعضهم اذ في العقد من درجة عنده
 لأن العقل لا يهدى إلى الافعال المحببة في الآخرة كما لا يهدى
 إلى الأدوية المفيدة للصحوة خاتمة المخلوق على الانتهاء كما جعلهم
 إلى الاطلاق ولكن يعرف صدق الطبيب بالخبر وصدق النبي
 بالمعجزة الآخرة **أ - الثالثة** ان الله قد امه سلم محمد اهاناتا
 للنبيين وناسخا لما اتباه من شرائع اليهود والنصارى والصا
 وابد بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة كافتراق القمر
 وتسبيح الخصا وارتفاع العجائب وما تغير من اصحابه من الماء
 ومن اياته الظاهرة التي ينادي بها جميع كافة الخلائق العبران
 سعادتهم مع تغييرهم بالقصاصعة والبلاء فتنجذبهم السمية ويهلكهم
 دقتاهم ولم يقدر راعي معاشر صحته مثله اذ لم يكن في قدرة البشر
 الجمع بين جملة القرآن ونطعنه هذه ادعى ما فيه من اهانات له ولهم
 لم يكتبه اهانات غير مكتوب المكتب والابيان من الغيبة فما يتحقق
 ذلك لا يهمه سعادتهم بجهة يناديهم سعادتهم المشتملة بالغير امام انسان الله امساك

فِيهِ التَّصْدِيرُ بِهِ لَا نَدْعُوكُنْ اذ لَيْسَ بِهِتَّدُ عَلَى الْإِغَادَةِ الْجِنِّيَّةِ
الَّتِي جَزَءٌ مِّنَ الْأَجْرِ الَّذِي يَهْمِمُ الْخَطَابَ وَذَلِكَ حَمَّا كَنْ شَيْءٌ فَنَسَدَ
وَلَا يَدْفَعُ ذَلِكَ أَنْ شَاهِدٌ مِّنْ سَكُونِ الْجَنِّ الْمُبِيتِ وَعَدْمِ سَمَا عَنِّي
لِلْسَّوْالِ فَإِنَّ النَّاسَ يُمْسِكُنَّ بِظَاهِرِهِمْ وَيَدْرُكُنَّ بِبَاطِنِهِ مِنَ الْأَلَامِ
وَاللَّذَّاتِ مَا كَسْتَنَا بَيْنَ يَدَيْهِنَّ عَنْدَ النَّبِيِّ وَكَانَ يَسِعُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامَ جَهَنَّمَ وَسَاهِرَةَ دَمَنَ حَوْلَهُ لَا يَسِعُهُ دَهْرٌ
وَلَا يَمْرُدُ وَلَا يَخْطُلُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عَلَيْهِ الْإِبَاحَةِ فَإِذَا مَرَّ الْمُخْلَقُ
لِلْجَنِّ السَّمِعُ فَالْمَرْدِيَّةُ الْمُرِيدُ كَوْنُ الْأَصْلِ الْتَّائِبِ عَذَابَ
الْقَبْرِ وَقَدْ وَرَدَ الشَّرْعُ بِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَسَارِي عَرِضُونَ عَلَيْهِ
عَذَابَ وَعَذَابَ عَشِيَا وَبِوْمَرْنَعَوْرَ السَّاعَةِ ادْخُلُوا إِلَيْهِ فَرْعَوْنَ أَشَدَّ
الْعَذَابِ وَاسْتَهْمَرُوا بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالسَّلَفُ الصَّلَافُ
الْأَسْقَعَادَةُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَهُوَ حَمَّا كَنْ تَحْبُبُ التَّصْدِيرُ بِهِ وَلَا
يَمْنَعُ مِنَ التَّصْدِيرِ بِهِ فَرِزَ وَلَمْزَرَ وَلَمْزَرَ وَلَمْزَرَ طَوْرُونَ السَّاعَةِ
وَحْوَاصِلُ الطَّيْرِ فَإِنَّ الْمَدْرِكَ لَأَنَّ لَهُ الْعَدَابَ مِنَ الْمَيْوَانِ لَجَزَاءً
يُحْصَوْ صَدَقَيْهِ لِلْمَدْفُوْنِ عَلَى اعْلَمِ الْإِدْرَاكِ كَانِهَا الْأَهْمَلُ
الْوَلَيْهِ الْمَيْوَانَ قَالَ اللَّهُ يَعْلَمُ وَيَنْضَعُ الْمَيْوَانُ مِنَ الْقَسْطِ
وَالْمَيْوَانُ يَنْضَعُ وَلَا يَنْتَهِ بِمَا زَيَّدَهُ وَرِجْحَهُ أَذَّ اللَّهُ يَعْلَمُ

محلقين ورسكهم ومقصرين وكقوله العغلبة الروم في ادبي
الارض وهم من بعد غلتهم سيخذبون وووجه ذلك المجزرة
علي صدق الرسوان كل ما اعتبر عنده البشر لم يكن الا فلان الله فهم
كان مقره ناجحه النبي نزله منزله قوله صدق ذاك ان
القائمين يدي الملك المدعى على رعيته انه رسول الملك فانه
مهما قال الملك ان كنت صادقا فتم علي سريره ثلاثة وسبعين على
خلاف عاد ذلك ففعل الملك ذلك حصل لحاضرین علم خبره
فابن ذلك نازل بمنزله قوله صحل قتله
الركن الرابع في السمعيات وتصد بقهصر الله عليه وسلم
فيها الخبر عنه وبيان علي عشرة اصول الاصل الاول
الخشر والنشر وقد ورد بها الشرع وهو حق والتصديق به
واحيانا في العقل يمكن ومعناه الاعادة تعدد الافئه وذلك
مقدور الله عز وجله لا يقدر الاشياء قاله الله تعالى قال
من شجاع العظام وهي رصيدها كثيرة ما الذي انشأها او لمن
وأستدل بالابتداء على الاعادة وقال ملطفكم ولا يعنكم الا كفيس
ويحددة فالاعادة ابتدأ اثنان فهو يمكن الابتداء الا ولذلك
الابتداء في الاعادة ابتدأ اثنان فهو يمكن الابتداء الا ولذلك

ذلك وكيف حي هداوان كان فكيف اندرس حتى لم ينفل
البيانكم بكر ابو كركاش ما الا ياخذوا والبيعة واما تقدير الفرض
على غيره فهو سبة الصحابة لهم الى مخالفه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وحرث الاجماع وذلك مخالفه شرعا على اعتقاده الاول رافض
واعتقاد اهل السنة تركية جميع الصحابة والشافعية لهم كما اتى
الرسول عليهما معاويه وعليه كان ذلك مبينا علي
الآخر لا منازعه من معاوية في الامامة اذطن علي ارتسل به
قتلة عيسى مع كثرة عشائرهم واحتلاطهم بالعسكر بودي الى
اصطراخ امير الامامة في مدابنه فرأى التأكيد وغضون
معاريفه ارتاح لهم مع عظم حناته يوم الاعراب بآلامه وبرغم
الدماء المسقمة وقد قال افضل العالم اهل بيته دلائل صحيحة
وقال دنور الحبيب واحد ولم يذهب الى خطورة على دوكحفل
أصل أصل ان افضل الصحابة على حسب ترتيبهم
في المخلافة ادحبيقة العصالة وهو فضل من هذه الستة وذلك لا يطبع
عليه لا رسول الله وقد ورد في الشافعية جميعهم اخبار وانما يدرك
دقيق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوجه والمتزيل بقرارس
الاخوال فلو لا يفهم منه ذلك لا يأتون بامر كذلك اذ كان لا يأخذون

في صفات الاعمال وزنا يحسب درجات الاعمال عندهم
فتصرفيه مقادير اعمال العباد معلومة للعباد حتى يظهر لهم
العدل في العقاب او الفضل في العفو وتضييف الشواب
الاضل ابي ابي الصراط وهو جنرال ميدود علی متن
جهنم ارق من الشجر وأحد من السيف قال تعالى فاهمه ورم
الي صراط الخير وتفوهم انهم منشئون وهذه امسك بنجاح
النصر دين به فان القادر على ان يطيير الطير في الهواء قادر
علي ان يسير الانسان **الاضل** ابي ابي الصراط ابي ابي الصراط
والنار مخلوقنا ز قال الله تبارك وتعالى سارعوا الى المغفرة
من ربكم وجنة عرضها السمارات والارض اعدت للمتقين فقوله
تعالى عدت دليلا على انكم مخلوقه مني باجر اوثق على الظاهر
اذ لا سخاله فيه ولا يقال لا فايدة في خلقهم ما قبل يوم الجنزاء
لأن الدليل على كلامي ضعيف وهم منشئون **الاضل**
الشافعية ارجى الامام المحقق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ابوبكر ابي عمر فتح عثمان ابي علي ولهم يذكر نص
رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابناء اصحابي اذ لو كان اذلي بالظهور
يزنضيء اخاذ الولات ولا يرى على الجنود في البلاد ولهم يخفف
ذلك

بواحد الهم السنة وما يناله فحط البذعة والهندامي
 سيد ذات وفيقه وله ديننا الى المزدريقيه بنده وسعة
 جوده اهتم بذكركم لغصنه الرابع من دومن
العاليه في الاعمال والاسلام ومن
 بينها مسائل الاتصال والاندصال وما يتطرق اليه من الزمان
 والقصاص ووجه استثناء السلف فيه وفيه مسائل ثلاث
 هسته اختلقو ايجي ان الاسلام هو الامان او غيره
 وار كان عندهم موقفيه بوجده دونه او هو مرتبط به بالازمه
 لكننا باعتماد امامته لا ندين انها شيان لا يتواصلان وقبل انها
 تنتلا نهاشي واحد وقبل انها شيان لا يتواصلان وقبل انها
 شيان ولكن يبرتبها اعد ما بالآخر اورد ابو طالب
 المكي بهذه الكلمات شديدة الاضطراب كثير التطويل
 فلتذهب على التصرع بالمحق من غير تعرج على نقلها لا
 تحصيل الله شقول في هذه امثلة مباحثه تحت عن موقعي بالتفصين
 في اللغة وبحث من المراد بما في الملاوة الشمع وببحث عن
 حكمها في الدنيا وفي الآخرة لما تحدثت الاولى لغوي والثانى
 تفسيري والثالث فهو شرعي البحث الاول ونوجيه اللغة
 والحق فيه ان لا يناله فحط البذعة والهندامي

وبالسلومة لا يرى ولا ينصر فحط عن المتصارف **الاصل**
الناس لأن شريطة الامامة بعد ذلك كليفت الاسلام خمسة
 الذكور بيه والموزع والعلو والكافيه ونسب قریش لقوله
 صلى الله عليه وسلم الایمة من قریش واذا اجهش عدو من المؤمنين
 بهذه الصفات والامام من افقده له البيعة من الكثرة المخلوق
 والخالق لا يترماج بحسب ردة الى الانقياد للخوارزم
 قمت بيته **الاصل** العاشر وانه لو تعدد وجود الورع
 والعلم في من قصد الامامة وكان في صرفه اثاره فـ **الاصل**
 عكتنا باعتماد امامته لا ندين ان تحرك فتنه بالاستبدال
 فما يلقي المسلمين فيه من الضرب يزيد علم ما يفوتهم من
 فحصان هذه الشرط التي اثبتته ملزمه المصلحة فلا يهدى
 اصل المصلحة شرعا باستثناء حال الذي يعني قصر اوصيدهم
 مضر او بغير ادنى حكم يخلو البلاد عن الامام ويفسد
 الاقضية وذلل المحال وخر نقضه بنفوذ قضايا المهر اللغى
 في بلادهم لتسيس حاجتهم فلذلك لا ينفعه بصفة الامامة
 عند الحاجة بالضرر وتفهيم الاركان الاركان الاركان الاركان
 لا يحصل الاربعين ويحيى اصحاب المذهب ويحيى اصحاب المذهب ويحيى اصحاب المذهب
ويحيى اصحاب المذهب ويحيى اصحاب المذهب ويحيى اصحاب المذهب

موافقنا

أسلنا و معناه استثنائي الظاهر فرادياً بآياتها
 تصدِّق القلب فقط وبالأسdem الاستسلام ظاهر بالسار
 حسْبَار صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَأَلَهُ عَنْ
 دَجْوَاحٍ
 الْإِيمَانَ فَقَالَ أَنْ تَوْمَنْ بِإِيمَانِ مَلِكِكَتَهُ وَكَتَبَهُ وَرَسَلَهُ وَبَعْثَتْ
 بَعْدَ الْمَوْتِ وَبِالْحَسَابِ وَبِالْقَدْرِ خَبْرَهُ وَشَرَهُ فَقَالَ
 مَا إِلَّا سَلَامٌ فِي ذِكْرِ الْمُخْصَّاٰٰ الْمُخْسِرِ فَعَوْنَوْمَعْرِفَةِ التَّسْلِيمِ
 الظَّاهِرِ بِالْغَوْلِ وَالْعَلْمِ وَبِنَيْتِ حَدِيثِ سَعْدِهِ عَلَى اللَّهِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْطَارَ حَلَّ عَطَّاً وَلَوْ يَعْطِيْلَ الْأَخْرَقَ فَقَالَ سَعْدٌ
 يَسْرُولَ اللَّهُ تَرَكَ قَلَّا نَمَرُّعَظَهُ وَهُوَ مُوسَى فَقَالَ أَوْنَسُهُ
 فَاعْدَ فَاعْدَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَيْضًا اللَّهُ سَبِيلُ الْأَعْمَالِ اضْرَأَ فَقَالَ الْإِيمَانُ وَهَذَا دَلِيلُ عَلَى
 الْأَخْتِلَافِ وَعَلَى النَّدَاءِ الْأَخْرَى وَهُوَ وَقْعُ الْأَسْتَعْمَالَاتِ فِي الْلُّغَةِ لَأَنَّ
 الْإِيمَانَ عَلَمُ الْأَعْمَالِ وَهُوَ أَفْضَلُهُ وَالْإِسْلَامُ هُوَ سَبِيلُهُ
 بِالْقَدْرِ وَأَمَا بِاللَّسَانِ وَأَمَا بِالْمَجْوِلِ وَحْدَهُ فَهُوَ الَّذِي يَقُولُ
 وَهُوَ الْمُتَصَدِّقُ بِهِ الَّذِي يُسْتَهِنُ بِإِيمَانَهُ وَالْأَسْتَهْنَالُ لِمَاعْلُو سَبِيلٍ
 الْأَخْتِلَافِ وَعَلَيْهِ سَبِيلُ النَّدَاءِ الْأَخْرَى وَعَلَى سَبِيلِ الْأَخْرَى الْأَخْتِلَافِ
 لِمَاعْلُو طَرْزُ الْمُهَمَّةِ فِي الْلُّغَةِ فَهُوَ الْأَخْتِلَافُ الْمُعْنَوُنُ بِهِ مُهْنَوْنَ

عَلَيْهِ مَعْنَى التَّسْلِيمِ
 وَمَا لَتْ بَهْرَنَ أَيْ كُتُبَرَقْ لَنِيَا وَالْأَنْ
 وَالْإِسْلَامُ وَالْأَدْعَانُ وَالْأَنْقِيادُ وَتُرَكَ التَّرَدُّدُ وَالْأَيْمَانُ
 وَالْعَنَادُ وَالْمُتَصَدِّقُ بِهِ مَحْلُفًا صَرُّ وَهُوَ الْقَلْبُ وَاللَّسَانُ تَرْجِمَهُ
 وَأَمَا التَّسْلِيمُ فَإِنَّهُ عَامِمٌ فِي الْقَلْبِ وَاللَّسَانِ وَالْمَجْوِلِ كُلَّهُ
 فَإِنَّ كُلَّ تَصْدِيقٍ بِالْقَلْبِ هُوَ تَسْلِيمٌ وَتُرَكَ لِلْإِيمَانِ وَالْجَمْعُ وَكُلَّهُ
 الْأَعْرَافُ بِاللَّسَانِ وَكُلَّهُ الْطَّاعَةُ وَكُلَّهُ الْأَنْقِيادُ بِالْمَجْوِلِ
 فَنَوْجَبَ الْلُّغَةُ أَنَّ إِلَيْهِمُ الْإِسْلَامُ أَعْمَرُ وَالْإِيمَانُ أَعْصَرُ وَكَأَنَّهُ
 الْإِيمَانَ عَبَارَةٌ عَنْ شَرْفِ أَجْزَاءِ الْإِسْلَامِ فَإِذَا كُلَّ تَصْدِيقٍ بِتَسْلِيمٍ
 لَأَنَّ الْأَعْصَنَ وَلَيْسَ كُلَّ تَسْلِيمٍ تَصْدِيقًا لِأَعْصَنَ
 سَهْمَافِيَّ الْأَعْمَمَ فِي الْأَنْتَاجِ عَنِ الْمُهَاجَرَاتِ
 فَرِزَنَوْ
 الشَّرْعُ بِوَالْمُخْوَفِيَّةِ أَنَّ الشَّرْعَ قَدْ وَرَدَ بِاسْتَهْنَالِهِ عَلَى سَبِيلِ
 التَّرَادُفِ وَالْتَّوَارِدِ وَوَرَدَ عَلَى سَبِيلِ الْأَخْتِلَافِ وَوَرَدَ عَلَى سَبِيلِ
 التَّرَادُفِ أَمَّا الْمُتَرَادُ فَيُقُولُهُ تَعَالَى فَإِنْ جَنَاحَنَ كَانَ
 فِيهِمْ مُؤْمِنُونَ فَمَا وَجَدَنَافِرَهُ عَبَارَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَلَوْكَنْ بِالْقَانُونِ
 الْأَبْيَتِ وَاحْدَهُ فَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ أَسْتَهْنَ بِإِيمَانِهِ فَعَلَيْهِ تُوكِلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ
 فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيِّ الْإِسْلَامِ عَلَى خَشْرُ وَسَهْنِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَوْرَةَ عَنِ الْإِيمَانِ فَأَجَابَ بِهَذَهُ الْمُخْسِرِ فَلَمَّا سَمِعَ
 الْأَخْتِلَافَ فَقَوْلَهُ تَعَالَى قَاتَ الْأَعْرَابَ إِمَانًا قَاتَ الْمُهَاجَرَاتِ وَكَرِيزَاتِ

فان كل ذلك تسلیم وكذلك الایمان ويكون التصرف في
 الایمان على المخصوص به فيه وادخال الظاهر في
 معناه وهو جائز لأن تسلیم الظاهر بالقول والعمل ثمرة
 تسلیم الباطن و نتيجته وقد يطلق اسم الشهد ويراد
 به الشهد مع ثمرة على سبيل التسامي ليصوب بعد القدر
 من التحريم مرادًا بالشهد الاسلام و مطابق المفلاوة عليه
 ولا يقتصر عليه خرج قوله تعالى ثم اوجده نافرًا غير بيت
 من المسلمين **الثالث**
 والاسلام والايمان حكمان اخر وري ودنياوي **الرابع**
 الآخر وري فهو الخروج من النار ومنع الخلية اذا قال
 رسول الله صلي الله عليه وسلم خرج من النار من كان في قلبه
 مشتار ذرة من الایمان وقد اختلفوا في ان هذا الحكم على ماذا
 يترتب وعبروا عنده بان الایمان ماذ امن قالوا يترتب انه مجرد
 بالعقد ومن قابل يقولون انه عقله القلب **الخامس**
 ومن قابل توبيخه العذر بالكلام ونحوه في كلام الغطا
 وينقول من حرج بين هذه الثلاثة فلا خلاف في ان مستقره
 للجهة وهذا دليله المدرسة الازانة ان يوجد اثبات

يجعل الایمان عبارة عن تصدیق القلب فقط وهو موافق اللغة
 والاسلام عبارة عن التسلیم ظاهر او هو ايضا موافق اللغة
 فان التسلیم بعض الحالات ينطبق عليه اسم التسلیم
 وليس من شرط حصول الاسر عموم المعنى لكرمل مكرمل يوجد المعنى
 فيه فان من يسرغرين ببعض زندانيتهم لا يساوا ان لمن يستخرن
 جميع زندانه فالخلاف اساس الاسلام على التسلیم الظاهر عنه
 عدم تسلیم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الروجه حرج قوله
 تعالى قال الاعراب امنا وقوله صلي الله عليه وسلم في حديث
 سعد اوس بن زيد اخذ ما على الآخر ونفي بالاختلاف
 تقاضل المستحبين **النinth** **النinth** موافق اصطلاح اللغة
 وهو ان يجعل الاسلام عبارة عن التسلیم بالقلب والقول والعمل
 جميعا و الایمان عبارة عن بعض ما دخل فيه الاسلام وهو القلب
 وهو الذي عنياته بالتدخل وهو موافق اللغة في خصوص الایمان
 وعموم الاسلام المكتوب في هذه الخرج قوله الایمان في حبوب
 قول السائل اعني الاسلام ينطبق لكن يجعل الایمان خصوصا
 من الاسلام فادخله فيه واما المسئلة فالنبي المراد في
 نظر يجعل الاسلام عبارة عن التسلیم بالقلب وهذا الظاهر من حيث

ويعضُّ الثالث وهو القول والعقد وبعضاً للأعمال ولكن
إنك صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر وقد ها ظلت المعتزلة
لخرج بعد اغترالها بمان ولم يدخل في الكفر بل أسره الفاسدة
وهو على منولة بين المتراندين وهو مخلد في النار وهذا بالاطلاق
بما سندكم اللهم خذ الثالثة إن يوجد
القصد بق بالقلب والشريدة بالسان دون الاعمال بالجوارح
ونفذ لاختلافه في عكه فقال أبو طالب المكي العمير من كلام بمان
ولا يسمونه وادعه الإجماع فيه وأسئلته باطله تنشر
بنقيض عرضه كقوله تعالى الذي امنوا وعملوا الصالحة
اذ هذَا يدل على ان العمل ورثة الإيمان لأن نفس الإيمان
والإفلاكون العمل في حكم المعاشر والمدعى انه داعي الإجماع
في هذه الموضع ذلك ينافي قوله صلى الله عليه وسلم لا يُنكِر
أحد ما يخوض بما أقر به ويشكر على المعتزلة قوله بالختيم في النار
بسبيك الكبائر وتحذر منه لغيره فالبعين بذهب المعتزلة اذ يقال
له من صنفك وتشهد بعاصمه ويات في ذلك فهو له وفي
المقدمة قال أبا عبد الله يقول نعم وبه حكم بوجود الإيمان في العمل
فهي بحسبه لمن لا يرى حماحتي دخول وقت صرفه في المعتزلة

او زنا نعمات فهو يخلي في النار فكان قال يا رسول الله ما المعتبر
وان قال لا فهو يضر بباب العمل ليس بكتاب من نفسك لا يمان
ولا شرط في وجوده ولا في استحقاق الجنة وان قال اردت
ان يعيش مدة طولية ولا يصلى لاعزهم على شئ من الاعمال
الشرعية فما ضبط تلك المدة وما عدد تلك الطاعات التي
يغفر كي يسطر اليمان وما عدد ما يسابر التي يارتكها كي يسطر اليمان
وهكذا الا يمكن التحكم بتقديره ولله يصلح اليه صاحب راصد
اللهم حمد لله رب العالمين ان يوجد التصديق بالقلب
فقبل ان ينطق بالسان او يشتغل بالاعمال ثم مات
فهل يقول مات مومنا به وبين الله تعالى وهذا امساك
الخلاف فيه ومن شرط ان القول به تمام اليمان يقول
هذا مات قبل اليمان وهو فاسد اذ قال صلى الله عليه وسلم
نخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من اليمان وهذا
قلبه ظاهر ما لا يمان فكيف يخليه ولو دشنت طلاق حديث
حضرت عليه بنبيه عليه السلام اليمان ان التصديق
وذلك كنه من اشيام الاجماع كاسمه في درجات الحرمة الخامسة
المرجع الى كتابه بحسب عليه من العرم بليلة المطرفة ككتاب

بلامنة والولات من السبل ممن لا نقلبه لا يطلع عليه
وعلينا ان نظرن آرناي الله بسنته الا وهو من هو عليه
في قلبه وانها مشك في امر لا يثبت وهو الحكم المنيوي فيما
يبيه ويراعي اعذن عالي وذلك بيان ثبوت لمي هذه الحال قریب
مسلم ثم يصدق في بعد ذلك بقلبه ثم يستفتني ويقول
كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الا ان في بيده
شيء يخل في فمها بيني وبين الله او نحو سلمة ثم صدق هل
تلزمه اعادة النكاح هذه لجعل النظر يختتم ان يقال
لحكام الدنيا منوط بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا وكتبت
ان يقال تناط بالظاهر في حوق غير لأن باطنها غير ظاهر
لغير وباطنه ظاهر الله في نفسه بينه وبين الله والاظهر
من العلم عند الله انه لا يحصل له في امر الميراث وتلزم اعادة
النكاح ولذلك كان عذر يقتضي الله عنه لا يحضر جنازه من يموت
من المنافقين وعمر كان يراعي ذلك فلما حضرها المخصوص
حدائقه والصلة فعل ظاهر في الدبر وحيث كانت
نهايات والتسوي من المرام لبعضها في تلك ما يكتب بعد
بيانها في امر الميراث اما اتفاقها في الموت اما الارث الحكم الا سلوك

وعلم وجوها ولكن لا ينطوي بها في حقها ان يجعل امتناعه
عن النطوي كامتناع عن الصلاة ونقول له هو مومن من
عيون مخلد في النار والابياء هو التصريح بالمعن والمسان
ترجمان القلب فلا بد ان يكون الابياء موجودا بيتها قبل
المسان حيث يتوجهه المسان وهذا اعم الا ظهر اذ لا
يسند الا بناء على وجوب النطوي ووضم المسان ان الابياء
عبارة عن التصديق بالقلب وقد قال صلى الله عليه وسلم
خرج من النار من كان في قلبه مشتارة ذلة من اليمان
ولا يغدو الابياء من القلب بالسكون عن النطوي الواجب
كم لا ينعد بالسكون عن الفعل الواجب وقال ابا اليون النول رضى
اذ ليس كل الشركاء اخبار عن القلب بل هو انشأ عقد وابتدا شهادة
والنزارة والادلة الظاهرة غلائيا هي اطريقه من المرجحه
فقالوا اعاذه الا يدخل النار اصلا و قالوا ان المؤمن وان عصي فلا
يدخل النار و سلط اذا ذلك عليهم الدبر حجة المسان
ان يقول لهم الله اعلم سلوك الله
ولما كان يصدق بقلبه فلا شك ان امهاته في حكم الاجنة من الكفار
وانه مخلد في النار ولا شكه ابدا في حكم الله تعالى فيما يتعلمه الا

وهو استسلام بل الاستسلام دائم ما شمل الظاهر
والباطن وهذه مباحث فقهية طفيفة تبني على ظواهر
القاظ والعمومات والاقتباس فلا ينبع في أن يظعن القاضي
في العلوم وإن المطلب فيه القطع من حيث جرته العادة
بابراوه يعني الكلام الذي يطلب فيه القطع مما أفلح من نظر
إلى العادات والمراسيم في العلوم فان قلت فما شبه
المعتزلة والمرجية وما سبب بطلانهم فاقول شبههم عمومات
القرآن **إِنَّمَا الْمُرْجِيَّةُ** فـ**أَنَّمَا** قوله خل المؤمن النادر
وان اني بكل معصيه لقوله عز وجل من يوم من بيده فلا اختلاف
يحسا وكرهقا ولقوله الذين امنوا بالله ورسله او ليس
هذا الصديقون ولقوله كما انت فيها فوج سالم حمزه نعمها
الرثى تهمه مدبر الي قوله فلذ بنا وفتى ما نزل الله من بشيء وقوله
كما انت فيها عار ضيغوان بلوز كلها التي فيها مسكنة بالله ولقوله لا يصطادها
اللاشيء في الله كله بجهة ونهجه وهذا احسن درايات رسمى ولقوله تعالى
من يحيى الحسنة فله خير منها وهو من يرجع بوصيه اهليون **إِنَّمَا**
دراء الحسنات ولقوله **وَلَا يَنْهَا** الحسنات وقوله تعالى اخفا
الليلة في المحراب احسن فلذ لائحة قوله **إِنَّمَا** الحسنات **إِنَّمَا**

بعدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوعاً اليده وكذلك يقال
 التسبيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا يتطول بفقد ها
 فالتصدِّي بقِ بالقلب من الإيمان كالقليل من وجود الإنسان إذ
 ينعدم بعدمه وبقيمة الطاعات كالاطراف وبعدهما أعلم من بعض
 وقد قال صلى الله عليه وسلم لا يرى الرائي حين يرى وهو من
 والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا من المعتزلة في الخروج
 عن الإيمان بالرُّبُّ ولكن معناه غير من من هنا أياناً ما كاملاً
 كما يقال للعاجز المقطوع الاطراف هذه ليس بانسان لا يليه
 الكبار الذي فهو وراء تقييد الإنسانية ^ص فان قلت
 قد اتفق السلف على ان الإيمان بزيد ونقصه يزيد بالطاعة وينقص
 بالمعصية فاذ كان التصدِّي هو الإيمان فلا يتصور فيه زمان ولا
 نقصان فما توكِّل السلف هم الشهد العدل وما بعد عن قوله
 عدوه فما ذكر عن حق وأئمَّة الشارع في نعمه وفيه دليل على ان
 العمل ليس من اجزاء الإيمان واركان وجوده يزيد عليه بزيد
 والآن ازيد مسحود والناقص مسحود والشيء لا يزيد به انته للعجز
 ان يقال ان الإنسان يزيد برأسه بل يقال يزيد بحياته وسيمه
 والجنة زمان يقال الصلاة تزيد بالركوع والسباحة تزيد بالاداء

هذه الالقاظ متوقنه فيها الى ان ترد فريضة تدل على معناها
 واما المعتزلة فشيوهم قوله تعالى واني لغفار لمن تاب راسه
 وعمل صالح اهتم بي وقوله تعالى والمعصر ان الانسان لغير
 غير الا الذين اموا وعملوا الصالحات وقوله تعالى وان سلمك
 الا واردها كان على ربك حتى تقضى ايام نجاحي الذين انتهى
 وقوله ومن يوصيه ورسوله فان له نار جهنم خالدين فيها ابدا
 وكل اية ذكر العمل الصالح ستر ونافذ بالاعيان وقوله ومن يقتل
 ومن انتهي الجنة جهنم وهذه العمومات مخصوصة به ليل قوله
 ولغفر ما دون لمربيها ^ص فهم ان تبني المسشية في مقدرة
 ما سوي الشوك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم الخروج من النار
 من في قلبه مشتالة ذرة من الإيمان وقوله تعالى ان الله لا يضيع
 اجر الحسنات فليكت بضر اجرى الإيمان وجميع الطاعات لمحضها
 واحدة وقوله ومن يقتل مومنا منكم اي لا زمانه وفدي ورد على مشهدنا
 السبب فان يكثت يقتله ما لا احتمال الي ان الاعمال حاصل دون العمل
 وقد اشتهر من المسائلة قوله لا يمسك بالإيمان عقد وقوله وعمل فما معناه
 فليس لا يبعد ان ينفي العمل من الاعمال الا انه مكملا له ويسعى
 كما يقال الانسان الربوس واليهدا ان يعلو ما عليه فخرج من كونه عدوانا

يزيد ونقيض ذلك تناهٰى الطاعات في القلب وهو لا يدركه
الامن براق لحوال نفسه في اوقات المواظبة على العبادة
والتجربة لها بحضور القلب مع اوقات الفتور وادرك المفارقة
في السكون الى عقابها اي ان في هذه الاحوال حتى يزيد عقد
انتهٰى حماً على من يزيد حلبه بالتشكّك بل من يعتقد في التبسم
معنٰي الرجمة اذا عمل بوجب اعتقاده فسج رأسه وتلطف به
ادرك من باطنك تأكّد الرحمة ونضاعفها بسبب العمل ولذلك
معتقد التواضع اذا عمل بوجهه مقبلة او ساجدة الغيبة احسن
من قلب التواضع عنه اندامه على الخدمة وهذا كلّه اجمع صفات
القلب تصلح من اعمال الحوارج ثم يعود اثر الاعمال عليه فنوكها
ويناديها وسبا في هذه فيربع المسحبات والمهلكات عند بيان
وجه تعلق الباطن بالظاهر والاعمال بالعقايد والغلوب فان ذلك
من جنس تعلق الملك بالملكون واعني بالملك عالٌو البشارة المدركة
بالحواس بالملكون والله الغيب الملك كثيرون بال بصيرة والقلب من
عاليٌ الملكة والاعضاء واعمالها من عالم الملك ولطف الارتباط
ودقته بين العالئتين لنهائي الي خلٰه ظن بعض الناس لحادها
بالآخر وظن اخرين انه لا يزال الاعمال المشهودة دموية والاخضر

والسنن فهذا تصرٰح لان الامان له وجود ثم بعد الوجود
يختلف حاله بالزيادة والنقصان فان قلت فالاشكال قائم في
ان النصيحة يزكيت يزيد ونقيض وهو خطوة واحدة فاقول
اذا تركنا المداهنة ولم نكتو ش بتسيبيب من يشجب وكشفنا
الغطاء ارتفع الاشكال فتقول الامان اسم مشترك يطلق
من ثلاثة اوجه الا و انه يطلق على الاتصال بق القلب
علي سبيل الاعتقاد والتقليل من غير كشف وان شرح صدر
وهوا بيان العوام بالخلق كلام الاخواص وهذه الاعتقاد عقد
على القلب نارة تستند وقووى ونارة تصعب و تستريح كالعقد
على الخطوط مثلا ولا يستبعد هذا او اعتبار اليهودي في صفاتهم عقبية
لا يمكنه نزعها منه لتحويله وتحذيره لا تحليله ووعظه والتحقق
وبرهان وهاكلة في النصارى والمتبدعه وفيهم من يمكن تشكيكه
بادى كلام و يمكن استزاله عن اعتقاده بادى استهالة او تحويله
مع انه غير شاك في عقده الاولى ولكنهما يتفاوتان في شدة التصميم
وزيادته كما يوصي المأمور بما لا يحيى ولذلك قال تعالى فزادهم
ابهانا و قال زادتهم ايمانا و قال تعالى ليزيد ادوا ابيانا مع ايمانهم
وقد قال عليه عليه وسلم فيما يروي في بعض الاخبار الایمان
ويزيد

الْمَسْوَةَ قَوْمٌ ادْرَكُوا الْأَمْرَ بِهِ وَادْرَكُوا تَعْدَدَهَا شَفَّافٌ
اِرْتِبَاطُهُمَا عَبِيرٌ عَنْهُ فَقَاتَ الْأَمْرَ كَلَّا
فَسَارُوا فَنَكَ الْأَمْرُ

دکانی و ملک

في زيارة اليمان الذي هو مجرد التصديق بهذه الآية فنظر وقد
اشتراكاً إلى أنه موثق فيه طلاوة طلاوة طلاوة طلاوة طلاوة طلاوة
التصديق المقصود على سبيل المكشوف وأن شرط المصدود
والمشاهدة سور البصرة وهذه الأبعد الأقسام عن قبول
الزيادة ولاكتناف قوله الأول الأمر الذي لا يشك في ذلك تناقض
طهانية النفس إليه فليس طهانية النفس إلا أن الآثرين
الكثر من الواحد كطهان ينشرها إلى أن العالم مصنوع حادث
وأن كان لا يشك في واحد منها بل المقيقات تحمله في درجات
الإضاج ودرجات طهانية النفس إليه ودقة ختمه لا
في فضل العقبتين من كتاب العلم فإنه علامات على ما الآخرة وإنما
حاجة إلى الإعادة وقد ظهر في جميع الاطلاقات أن ما هؤلاء
من زيارة اليمان ونفاذها هو وكيف لا وفي بعض الأخبار أنه تخرج
من النار من في قوله متقداً دون من اليمان وفي بعض الموضع
في غير آخر متقداً دير ناري مبعياً لاحتلال مقاديرها أن كان
هذا في التلبي لا يتفاوت ^{كم} لأن فلان قد يتب ما وعده قوله
الصلوة أنا يوم منون أن شأ الله والأسئلة شكل وشكل
الآيات كفر به كأنوا لهم بغير علم عن جههم ألم يعلم بالآيات

إن هذه الاستثناء صريح ولها ريبة أو وجه وجهاً مستندان
 إلى شكله لا في أصل الإيمان ولا في خاتمةه أو حكمه ووجهان
 لا يستندان إلى شكل جمه فهو الذي لا يستند إليه
 الشكل الاحتراز من المحرم صيغة مافية من تركيبة التفسير فالله
 تعالى فلاترتكوا النفسكم وقال الرضواني الذين يرون أنفسهم
 ثقلاً أنظر كيف ينتظرون على الله العذاب وقيل الحكم ما الصدق
 النبیح قال ثنا إنسان على نفسه والإيمان من أعلى صفات
 الحمد والحرام به ترکیۃ مطلقة وصيغة الاستثناء كانت تدل من
 فخر الترکیۃ كما يقال للإنسان ذات طبیعت او فنیة او فنیة
 في قوله تعالى إني لفي معبر الشکر کیک ولا ان لا خراج نفسیه " مما و قال له
 عن ترکیۃ فنیه فالصيغة صيغة التردید والتضھیر لنفس شریع الدین به
 المخبر و مقاومه التضھیر اللازم من لوارم المخبر وهو الترکیۃ شریع
 وبهذا التأویل توسلت لغیر صفت دعوه ثم تخلصت بالاستثناء العذاب
 الى " العذاب " التأدب يذكر أسماء في كل حال وحالات " العذاب " العذاب
 الامور كلها التي مشتبه انتقامتها فعد آداب الله تبییه عليه السلام فقال
 ولا يقتلون شئ اثني فاعذر ذلك عذاب الا اذ يشاع الله في الريقة تصر
 على ذلك فيما يشك فيه ياما قال له دخان المسجد المحرم ان شاء الله

وتخبر زوجته فقال سفيان الثوری من قال انا مسورة عذر الله
 قبور الکذا بين دین من قال انا مسورة عقابه بدعه فكيف يكون
 كاذباً وهو يعلم انه مومن في نفسه ومن كان مومنا في نفسه كان
 مومنا عند الله كان من كان طوبیاً او شیخاً في نفسه وعلم بذلك كان
 كذلك عند الله وكذلك من كان مسروراً او حزيناً او سمعياً او بصيراً
 ولو قيل للإنسان هؤلاء حسون ثم تحسن ان يقول انا احس وان
 ان شاء الله ولما قال سفيان ذلك قيل له فماذا تقول قال قولي اما
 بالله وما انزل علينا و اي فرق بين ان تقول امنا وبين ان تقول انا
 مومنون وقيل للحسن امومن انت فقال ان شاء الله فقتل له
 تستثنني يا ابا سعيد في اليمان فقال اخاف ان اقول نعم فيقول الله
 كذلك يا حسن فتحقق على الكفارة وكان يقول ما يُؤمِنُ اذ يكون
 العقد اطْلَعَ عَلَيْهِ فَلَا يَعْصِي مَا يَبْعِدُ فَهَذِهِ فِتْنَةٌ وَقَالَ اذ هُنْ
 لا يقبلون للعمل ما اعمل في غير متعمل وقال ابو ابراهيم اذا قيل لك
 امومن انت فقال لا والله وقاله من قلة اشتائق في اليمان
 وسوالك ابا اي بدعة وقيل الملعنة امومن انت فقال ارجو ان
 شاء الله وقال الثوری غير مومنون باسمه ومهلا يكتبه ورسله و ما قدر
 ما في عين الله فما في عينه هذه الاستثناء اثبتناها بباب ارجوا

منه

ولأيدهِ رُويَ وجودُها على الكمالِ إِذَا أَعْلَمَ قَالَ اللَّهُ أَنَّا الْمُوْمِنُونَ
الَّذِينَ امْتَنَّا بِإِيمَانِهِ وَرَسُولُهُمْ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهُهُ وَابْنُ الْمُهْرَ وَاسْهُورُ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ لِيَكُمُ الصَّادِقُونَ فَلَكُونُ الشَّكُورُ فِي هَذِهِ الْأَصْلَقِ وَكَذَلِكَ
قَالَ وَلَكُنَ الْبَرْزَانُ أَمْنٌ لِأَنَّهُ وَالْمُوْمِنُ الْأُخْرَ يُشْرِطُ عَشْرَينَ وَضَمَّاً كَالْوَفَاءِ
بِالْعَهْدِ وَالصَّدْقَ عَلَى الشَّادِيْدِ ثُمَّ قَالَ إِذَا لَيَكَ الدِّينَ صَدَقُوا وَفَدَقَارُوا إِنَّهُ
بِوْفَعُ اللَّهِ أَنَّهُمْ الَّذِينَ امْتَنَّنَا وَالَّذِينَ أَنْتُمُ الْعَادِرِجَاتِ وَنَالُكُلُّا لَيَنْتَوْكُ
مِنْكُمْ سَرَّا نَفْوَتُ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ الْأَيْدِيْهِ وَقَالُهُمْ دَرِّيْهُ تَعْنِدُ اللَّهَ وَقَالَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِيمَانُ عَرْبَانُ وَلِيَسْدُ الْسَّائِرُ الْمُحَدِّثُ
وَقَالَ الْإِعْانُ بِضَعْفِ وَسِعْوَنِ بِمَا أَدْنَاهَا أَمَاطَةُ الْأَدِيْرِ عَرَ الطَّرِيقَ
فَهَذَا مَا يَدِلُّ عَلَى ارْتِبَاطِ كَمَالِ الدِّينِ بِالْأَعْمَالِ وَاسْمَارِ تِبَاطِهِ
بِالْبُرَأَةِ مِنَ النَّفَاقِ وَالشَّرِكَ الْحَقِيقِيَّةِ قَوْلَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَرْبَعَ مِنْ كُنْ فِيهِ ثُبُورٌ مَنْافِعُهَا لِصَرْ وَأَرْصَامٍ وَصَلِيرٌ زَعْمَانٌ دَمْسُونَ
إِذَا حَدَثَ كَذَبٌ وَإِذَا وَعْدَ أَخْلَفَ وَإِذَا وَنَسْخَانٌ وَإِذَا خَاصَّهُ خَيْرٌ
وَفِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ وَإِذَا هَاهِيَهُ بَغْدَةٌ فَلَوْلَيْحَدَثَ إِلَيْهِ سَعِيدٌ
لِغَدْرِيِ التَّلَوِيبِ أَرْبِيعَةٌ لِجَهُودِهِ مُسْتَرِاجِمٌ بَرَهَرُ وَفَدَ الْكَلْبِيِّ الْمُوْمِنُ
وَقَالَ لَهُمْ أَمْهُمْ هُنَّهُمْ أَيْمَانُ وَلَنَاقُونَ مُمْثِلُ الْإِيمَانِ فِيهِ كَالْبَقْلَةِ تَمَدَّهُمْ
لَهُ الْعَزِيزُ وَمُمْثِلُ الْنَّفَاقِ فِيهِ كَمَثَا الْفَرَحَةِ يَمْدُدُهُمْ الْفَتْحُ وَالصَّادِقُ

استَدَارَ حَلَقَةَ ثَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ عَالِمًا بِأَنَّهُ يَرْخُلُ كَمَحَالَةٍ وَانْدَشَأَ وَلَكِنَّ
الْمُقْصُودُ تَعْلِيمُهُ ذَلِكَ فَتَادِيْهُ سَوْلَاسُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي كُلِّ مَا كَانَ تُخْبِرُ عَنْهُ مَعْلُومًا كَانَ أَوْ مَشْكُوكًا حَتَّى قَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا دَخَلَ الْمَقَابِرَ السَّلَامَ عَلَيْكُمْ دَارِقُومُ مُوْمِنِينَ
وَأَنَا أَنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَا يَعْتَزُونَ وَالْمَحْوَرُ لَهُمْ غَيْرُ مُشْكُوكَ
فِيهِ وَلَكِنَّ مَقْتَضِيَ الْأَدِبِ ذَكْرُ اللَّهِ وَرِبِّكَ الْأَمْرُرِيَّهُ وَهَذِهِ
الصِّيَغَهُ الدَّاعِلِيَّهُ حَتَّى صَارَ عِيْنَ الْأَسْتَهْمَالِ عِبَارَهُ عَنْ
أَظْهَارِ الرِّغْبَهُ وَالْمُتَهَنَّئِ فَإِذَا قِيلَ لَكَ أَنَّ فَلَانَ يَمُوتُ سَرِيعًا
فَتَقُولُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ فَيَفْعُمْ مَتَّأْرِفَتَكَ لَاشَكَ وَإِذَا قِيلَ لَكَ
فَلَانَ يَسِيُّرُ لَهُ مَرْضَهُ وَيَصْحُ فَيَقُولُ أَنْ شَاءَ اللَّهُ مَعْنَى الرِّغْبَهُ فَقَدْ
صَارَتِ الْكَلَهُ مَعْدَهُ وَلَهُ عَزِيزَهُ التَّشَكُوكُ دَالِيَّهُ الرِّغْبَهُ
فَكَذَلِكَ الْعَدَلُ الْمُسْعِنُ النَّادِيِّ بِإِذْكُرَ اللَّهَ كَيْفَ كَانَ الْأَمْرُ
الْوَحْدَهُ ^{وَلَهُ} ^{وَرَسَتْنَهُ} الشَّكُوكُ وَمَعْنَاهُ لَانَّا مُوْمِنُ
حَتَّى أَنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْتَعْلِمَ لِفَوْمَ مُخْصُوصَيْنِ بِأَيْمَانِهِمْ أَوْ لِيَكُ
هُمُ الْمُوْمِنُونَ حَتَّى فَنَسُوا إِلَيْهِمْ وَيُرْجِعُهُمْ إِلَيْهِ الشَّكُوكُ وَكَلَّ
الْإِيمَانُ عَوْنَرُ وَجَهِينُ أَجْهَدُ بِهِمْ بِرَحْبَتِهِ أَنَّ النَّفَاقَ يُنْزَلُهُمْ حَتَّى الْإِيمَانُ
رَهْوَخَنِي لِيَتَحَقَّرُ الْبُرَأَةُ مِنْهُ ^{إِلَيْهِ} إِنَّهُ يَرْجِعُهُمْ لِلْبَعْدِ الْمُطَافِ

من مكان ذي الماء بغيره والذين يعلمون الله لسانين في الآخرة
وقال ابضاشر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هو لا يوجد وهو لا
يوجد وفي الحسن ان قوما يقولون لا يختلف النفاق فنافى
وايس كان اكون اعلم اني برثى من النفاق ادب التي من قلاع الارض
ذهبها وفالت الحسن ان من النفاق اختلاف اللسان
والقلب والسر والعنابة والمدخل والمخرج وقال رجل الحديثة
ان الخافى ان اكون منافقا ف قال لو كنت منافقا ما خفت النفاق
ان المناقق من امن النفاق وقال ابن ابي ثابت كذا ادركت
لذين دماده وفر راية حسین وما يأبه من اصحاب النبي عليه السلام
عليه وسلم كلهم يخافون النفاق وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان جالسا زجاجا عدة من اصحابه فذكر رأى جلا وائل وائل و الشاعر عليه
في بيانهم كذلك اذ طلع الرجل عليهم ووجهه يقطر ما امر ان الوصو
ند عاز نغلب بيده و بين عينيه اثر المسجود فقاموا و اصلوا رسول الله
محمد الرجل اذ وصف لهم فقال ارجي ملوجهه سمعه من الشهيد
نجاه الرجال يعني سالم و جليس مع القوافل صاحب الله الثانية وسلم شد نك
الله فلما حدثت نفسي حين اشرقت شمس الغروب انا لبيبي فهم غربين
انما انت انت ثم قال الله صاحب الله عليه وسلم و سعاده عابده ابراهيم انت انت

فأي الادىين غلبتم عليه بما في لفظ المخولة عليه
ذهب به وقال صاحب الله عليه وسلم اكرث منافقى هنؤا الامامة فلهمها
وفي حدیث الشرک وفي امتحن اخعم من ذئب الفلة على الصفة
وقال حدیث کان الرجل يتکلم بالحکمة على عهده رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم يصيغ بها منافقا الى اذ بعوت واني لا يسمح من اعدكم
في اليوم عشر مرات وقال بعض العلما اقرب الناس ^{لـ} الى
النفاق من يرى منه وقال الحديثة المناققون المخنو
من يرى منه ^{من} كانوا اذ ذاك تخونونه وهم يوم يظهر ويندو هذا النفاق
مضاد تصدق الريمان وكماله وهو خفي وابعد الناس
منه من يتخونه وابراهيم منه من يرى انه يرى منه فقبل
الحسنة يقولون الانفاق اليوم فقال يا اخي لو هلك
المناققون لا تستوي شتم في الطريق وقال هو وغيره لو نسبت
للمناققين اذنا لهم ما ذكرنا لهم نطا على الارض وسمع بن عمر
رجل يتغزى للحجاج لفلاقه او ابي الوكلان حاضر اكتت تتكلم
فيه فنافى له کذا فنود له کذا اينما ف علي عهده رسول الله صلى الله عليه وسلم
صاحب الله عليه وبهم وقال العجب رسول الله صلى الله عليه وبهم انت ملهم

واصغرها التناقض تناقض السر والعلبة والأمر من مذكراته
والتعجب والسؤال لا يخلو أعنده إلا الصديقون
الرابع وهو يناسبنا دليلاً شكاً، وذلك من حروف المخاتة فاسمه
لبردي أبي كلثوم الإيمان عند الموت ألم لا فإن حتم له بالكفر حسنة الإيمان
السابق لأنها موقوف على سلامة الأخير ولو سيل الصابر ضحى
الزمر عن صحة صومه فقال أنا صابر قطعاً فلو افترى بعد ذلك
تبين كذبه إذ كانت الصحة موثقة على التاميلية غروب الشمس
من آخر النهار وكما أن النهار ميقات تناول الصوم فالغروب
ميقات تناول الصحة ووصله بالصحة قبل آخره بناءً على الصورة
ويعوضه كوكب فينوس والعافية مخونة ولا جلها كان أكثر بكثير
المغایب بخلافها شرعة القضية السابقة والمشينة الأزلية
التي لا تظهر إلا بظهور المرضي به ولا يطلع عليه بشعر
مخوف المخاتة مخون السابعة ورمي بظهور في الحال ما سبقت
الكلمة بتفويضه فعن الذي يدوبي أنه ستفتح له من الله العين
وهي ليلة في يومه تعالى وحاتم سكرم المؤنة بالمعجزة في السابعة
أي المظهرة كما وقعت بعض السئل المأثور من الأعمال
خواصها وكان أبوالله، دايم تعليف بالله عاصداً أمراً أن يسلب

فمن هذه الخمس الاستثناء جميع اعمال البر يكون ذلك
شيكاؤ القبول اذ ينبع من اليمونة بمحبها ظاهر شرط
الصحة أشياب حنية لا يطلع على الاربة الارباب فحسن
الشك فيه فحنة وجوه حسن الاستثناء في المواب عن اليمان
وهو اخر ما افتقر به كتاب فواعده العقائد والله اعلم سهل
والحمد لله رب العالمين والصلوة على خاتم النبیین وعلى
الاصحاب اجمعین

الراہی عنور بہا الغنی السکور الکرمی

لہوا الشائیح مدھب اوم استت . و سعی آخر
ضھی الرکن من من سنه . من المحبی

ولزد عالہ بالعنون والتوبہ وحر اخاءه وکر استعارہما ونظر

والحمد لله رب العالمین اللهم صلی وسیلی علی سید ائمہ عبدک ووصیکہ البیوی
والمرجیہ وبر لطفک وامرک واسکن ایمہ دار الاله الامیر وائمه دار مهداری لکه

ابیانہ الاشتبہ ونیقال من الذنب ذنوب عذوبتها سوء الحالاته
نعود بالله وفیلی هی عقوبة دعوی الولایة والكرامة
بالافتراض قال بعمر العارفین لو عرضت علی الشکر
عند باب الدار و الموت على التوحید عنه باب الحمد
لا خوت الموت على التوحید لانه لا ادری ما يصر لقلبه التغیر
عن التوحید الى باب الدار و قال بهضمهم لوعرضت واحدا
 بالتوجید حسین بن سنت ثم حال بینی وبينه ساریہ و مات
 لراحتهم اذمات على التوحید و المحدث من قال ان اناس من
 فهو کافر و من قال ان اناس فهو جاہل و قيل في قوله و تمت كل منه
 رباء صدق و عدلا صدق قالمزمات على اليمان وعدلا لهم مات
 على الشرک و قد قال الله تعالی ولله عاقبة الامور فیھی سکان
 الشکر بهذه المثابة كان الاستثناء ایمہ دار الاله عباد عما
 یفیل الجنة کیا ان الصوم عبارۃ عما یبوی المذم و مافد لبل
 الغروب لا یہری المذمة بیحدیم عن کونه صوما فکذلک الالمان
 بل لا یقدل لکن تشیل لغير المصیبہ لما یحیی المذمی کاشکر کیہ نفع
 المذمی غیر مثال لہ اضفت بالاضمیہ نیتوں نیتوں شا الاله علی
 الصوم المفیہ لہ المقبول والمقبول غایب عنہ لا یطلب علیہ

بِلْهُ وَأَنْ يَكُونَ الْمَعْلُومُ مِنْ حِنْسِ مَارُورِيْ كُوِنْرُوم
الْأَصْحَاحُ ثُمَّ قَدْ تَأْتِيَهُ شَفَقَةُ الْبَلْخَى إِذَا لَمْ يَشْقِيقْ
مِنْهُمْ صَحْبَتِي فَقَالَ حَاتَمٌ مُنْذَهُ ثَلَاثَةَ وَثَلَاثَيْنَ سَنَةً قَالَ
فَانْتَهَلْتُ مِنْيَ فِي هَذِهِ الْمَلَةِ قَالَ ثَمَّ أَنْتِ سَابِيلٌ فَأَكَ شَفَقَةَ اِنْهَا
وَلَا مَالَهُ رَاجِحُهُ ذَهْبٌ مَعَكَ وَلَوْ تَقْلِمَ لِلْأَعْنَانِ مَسَابِيلَ
قَالَ يَا أَسْتَادِيْ لَمْ أَتَعْلَمْ غَيْرَهُ أَلَا أَعْلَمُ بِالْأَكْذَبِ فَالْأَهَاتُ لِعَنْ
الثَّمَاثِيْنِ مَسَابِيلِهِيْ أَسْمَحُهُ مِنْكَ حَاتَمٌ نَظَرَتِيْ إِلَيْهِ
الْمَلَةِ فَرَأَتِيْ كُلَّهُ أَحَدَ الْجَبَرِ كَبِيرًا مَعَ كَبِيرَةِ الْقَدِيرِ
فَإِذَا وَصَلَ إِلَى الْغَرْرِ فَأَرَيْتُهُ مُجْعَلَتِ الْحَسَنَاتِ مَحْبُوبِيْ فَإِذَا
وَجَعَلَتِ الْقَبْرَ دَخْلَمِيْ مَحْبُوبِيْ فَأَكَ أَحْسَنَتِيْ مَا حَسَنَتِيْ
فِيهَا فَأَكَ شَفَقَةَ اِنْهَا فِي الْأَسْبَهِ جَلَّ وَعَزْ وَأَمْا لِرِخَافِ
مَنَامِهِ دُونَاهُ النَّفَرِ عَنِ الْأَهَادِيِّ فَإِذَا لَمَّا وَلَعَ
فَعَلَهُتِيْ أَنْ قَوْلَهُ سَحَادَهُ لِهُوَ الْحَقُّ فَأَجْتَهَدَتْ نَسِيْ وَتَرَكَ
الْهُوَكَ حَتَّى اسْتَقْرَرَتْ عَلَيْهِ الْمَلَةِ سَكَانَهُ لِلْأَنْتَهَى
الْأَهَادِيِّ الْمَلَكُونَ فَرَأَيْتُهُ كَمْ مُرْسَمَهُ تَبَرُّهُ لِلْأَنْتَهَى وَمَوْدَارِيْ كُوِنْرُومُ
وَحِينَظْهُمْ أَنْتَهَيْتُ فِي وَلَهُ عَزْ وَجَلَ مَا عَنْهُمْ يَنْقُذُونَ مَا تَرَدَ السَّبَاقُ
وَكُلَّ مَا وَقَعَ مُنْيَ شَيْءَ لِهِ فَيَهُ وَمَقْدَارِ رِجْهَتِهِ الْأَدَلِيَّهُ لِيْ لَعْنَهُ

فَنَظَرَتِيْ إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ وَرَأَيْتُ كُلَّهُ أَحَدَهُمْ يَرْجِعُ
إِلَى الْمَالِ وَالْمَسِبَهِ وَالْشَّرْفِ وَالنَّسْبِ فَنَظَرَتِيْ فَإِذَا هُوَ لَائِئِيْتُمْ نَظَرَتِيْ
إِلَى قَوْلِ اللَّهِ عَزْ وَجَلَهُ أَنَّ الْكَرْمَ عِنْهُ أَنْتَهَمْ فَعَلَتِيْ بِالْقَوْيِ حَتَّى
أَكُونَ عِنْدَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ كَرِيمًا عَمَامَهُ نَظَرَتِيْ إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ
وَهُمْ يَطْعَنُونَ بِعَضَهُمْ إِلَيْهِ بَعْضٌ وَلَعْنَ بَعْضَهُمْ بِعَضًا وَأَصْرَهُمْ إِلَيْهِ
الْعَسْدَ وَرَنَظَرَتِيْ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ عَنْهُنَّ فَتَسْمَأَنَّهُمْ مَعِيشَتِهِمْ ۖ
الْحَيَوَنَ الَّذِي يَأْفِرُكُمُ الْعَسْدَ وَأَجْتَهَدَتِيْ الْخَلْقَ وَعَلِمَتِيْ أَنَّ الْعَسْدَ
مِنْ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى وَتَرَكَ عَدَاوَةَ الْخَلْقِ عَنِيْ ۖ كَمْ صَدَهُ
نَظَرَتِيْ إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ بَعْنَ بَعْضِهِمْ عَلَى بَعْضٍ وَبَعْضَهُمْ بَعْضًا
وَوَجَعَتِيْ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ سَحَادَهُ اِنَّ الشَّرْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ وَفَاقْدُونَ عَدُوًا
نَعَادُهُمْ وَهُنَّ وَاجْتَهَدَتِيْ فِي افْتَحْدَرِيْ مِنْهُ كَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
شَهَدَ عَلَيْهِ أَنَّهُ عَدُوٌّ فَتَرَكَ عَدَاوَةَ الْخَلْقِ عَمَامَهُ نَظَرَ
إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ وَرَأَيْتُ كُلَّهُ أَحَدَهُمْ يَطْلَبُ هَلْلَ الْكَرْمِ فَهَذَلَ
نَسَدَهُ وَيَدْغُلُ فِيهَا الْأَبْحَارُ لِهِمْ نَظَرَتِيْ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ عَزْ وَجَلَهُ
وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَنِيْتُهُ بِهِ وَرَزَقَهُمْ مَا كَانُوا مِنْهُ
الْأَهَادِيِّ وَالْأَهَادِيِّ عَلَى الْأَهَادِيِّ فَرَأَيْتُهُمْ مَشْتَغَلِيْنَ بِنَعْدَهُ عَلَيْهِ وَتَرَكَتِيْهُمْ
نَظَرَتِيْ إِلَيْهِ هَذِهِ الْخَلْقَ فَرَأَيْتُهُمْ مُنْتَكِبِيْنَ هَذِهِ الْعَلَوَيْهِ

شَيْئَةٍ وَهَذَا عَلِيُّ بَجَارَةٍ وَهَذَا عَلِيُّ صَنَاعَةٍ وَهَذَا عَلِيُّ حَمَةٍ
بَدَدَ فَرِيجَتُ إِلَى قَوْلَهُ عَزَّ وَجَلَ وَمَنْ يُؤْكِلُ عَلَيْهِ فَهُوَ حَسِيدٌ
فَتُؤْكَلُ عَلَيْهِ فَهُوَ حَسِيدٌ شَقِيقٌ بِأَحَافِرِهِ وَفَقْدَ اللَّهِ
فَإِنِّي بَطَرْتُ فِي عِلْمِ التَّوْرَاةِ وَالْإِعْجِيلِ وَالرَّبُورِ وَالْفَرْقَانِ الْعَظِيمِ
وَمَنْ يَدْوِرُ عَلَيْهِ سَابِيلَهُ فَهُنَّ اسْتَهْلَكُوكُمْ فَقَدْ أَسْتَهْلَكَ
الْكِتَبَ الْأَرْبَعَهُ فَهَذِهِ الْكِتَبَ مِنَ الْعِلْمِ فَمَنْ يَادِرُكُهُ
وَلَا تَقْطُنُ لَهُ عِلْمُ الْآخِرَهُ وَاسْأَلْهُ الْدِينَ فَيُشَفَّعُ لَكُونَ
بِكَتَبِيَّنِي بِكَتَبِ الْمَالِ وَالْجَاهِ وَيَهْمَلُونَ امْتِنَالَهُ

هُنَّ الْعِلَمُ الْوَيْلَهُ بَعْثَتُ إِلَيْهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
الْعَالَمِينَ وَالْجَاهِلِينَ وَالْجَهَدُ
أَقْوَالُهُنَّ فَالْجَهَدُ هُوَ الرَّضِيُّ فَتَوَلَّ دَارُ
عَنِ اللَّهِ فَعَنِي فَعَنَاهُ اللَّهُ لَا يَكُونُ مَا يَجْرِي بِهِ فَضَاءَهُ
الْجَهَدُ . . . الْمَسْحِيُّ لَيْنَ أَوْلَمَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ الْخَامِدُ وَ
لَهُ عَلِيُّ كَلْهَارَ وَلَهُ عَلِيُّ كَلْهَارَ أَخْرَى الْخَامِدُونَ اللَّهُ عَلَى السَّرِّ
وَالصَّنَاعَهُ وَلَهُ عَلِيُّ كَلْهَارَ كَمْ كَوْنُ عَلَيْهِ السَّرِّ وَالضَّرِّ
وَالْمَكَارُ لَا يَكُونُ إِلَيْهِ الْمَهَارُ لَيْنَ تَوَادُرُ الْأَصْنَافُ عَلَيْهِ وَلَا يَهْمَلُ
مِنْ سَالِيَّتَهُ وَلَهُ عِلْمُهُ إِنِّي قَادِرٌ عَلَيْهِ وَأَمْنِي وَأَعْطِيهِ مَسَأَلَهُ

عَنِ الْمَغْفِرَهَ فَإِنْ حَمَدَ فِي حِينِ اعْطِيهِ وَعِنْ أَمْنِهِ أَسْكَنَهُ
دَارَ الْخَامِدِنَ وَإِنْ كَانَ مِنْ رَضِيِّ اللَّهِ فَعَنِي عَنِ الْعَيْدِ فَعَنَاهُ
هُوَ إِنْ يَرَاهُ مُؤْمِنٌ بِالْأَمْرِ وَمُتَهَبٌ بِاعْزَانِهِ هَلَكَ
الْكَلَامُ وَكَذَّا وَاحِدُ مِنْ أَفْسَادِهِ حَقِيقَهُ فِي النَّفْسِ أَوْ شَهَادَهُ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَسَافِيِّ لَا يَعْنِي عَلَيْهِمَا قَالَ وَإِنْ خَتَمْتُ مِنْ قَالَ
هَذَا وَمِنْ حَقِّ الْكَلَامِ عَقْلًا إِنْ يَكُونُ بِقَدْرِ الْعَاجِدَهُ لَا إِزْدَادَ
وَلَا إِنْقَاصَ عَلَيْهِمْ قَالُوا اذْنُرُوا إِلَيْهِ الْمَاقَالَ وَلَا تَنْظُرُوا
مِنْ قَالَ فَإِذْ ذَكَرَ وَكَثِيرُ الْعَابِدِيَّاتِ مِنْ رَضِيِّ بَعْدِ الْوَهَابِيَّهُ
بَنَاسِمَ صَفَرِ الْمُخْبَرِ نَهَّسَتْ وَهَانَتْ وَغَانَتْ وَهَانَ
وَكَانَ الْفَرَاعَ

مِنْ يَوْمِ الْأَعْدَهِ رَسَعَ الْأَحْرَادَ إِنَّ الظَّاهِرَ مِنْ سَهُورِهِ
عَلِيُّ دَكَّاسَهُ كَمْ بَعْدَ الْأَعْمَى حَامِدًا وَمُحْسِنًا وَمُؤْكِلًا وَمُسْتَهْنَيَا
وَمُسْكَنَبَا بِاللهِ وَمُهَسِّلًا وَمُسْلِلًا مُهَلِّلًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُمَّ اعْزِلْنِي وَارْحَمْنِي وَتُوفِّي مُسْلِمًا مُنَاؤًا وَادْعُونِي دَارِ الْكَلْمَانِكَنْ دَكَّاسَهُ
مِنَ الدِّينِ إِنَّمَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّرِّ الصَّدَرُ وَالرَّهِيدَهُ وَالصَّالِحِينَ
وَحَسْنُ الْمُسَاعِدَهُ وَلَا يَكُونُ بَعْدُهُمْ بَلَهُ وَلَا يَكُونُ بَعْدُهُمْ بَلَهُ
وَلَا يَكُونُ إِلَيْهِمُ الْأَمَادَهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ إِنَّ تَغْفِرَ اللَّهُ عَلِمُ الْأَكْثَرِ
إِنَّمَا يَعْصِمُهُمْ إِلَيْهِ الْأَخْرَى إِنَّمَا يَعْصِمُهُمْ ثَيَّرَهُ وَلَا

د الجحوم والأرضون وما هبوا من الجبار والجبار والمشجر
 وأنواع النبات وأصناف الحيوانات الضار منها والنافع لر يكن
 شيء من ذلك فكان ينكون الله ولم يكن شيء من ذلك قبل كونه
 ينكون الله أصله وناداه بـ^{لوكون} ذلك كله بـ^{لوكون} أصله ولهم
 مادةً وكذلك الجنة والنار والعرش والكري والروح والقلم
 والملائكة والأشباح والشياطين لم يكن شيء من ذلك فكان
 ينكون الله وكذلك صفات هذه الأشياء من المركبة والكون
 والاجتماع والافتراق والالوان والطعم والروائح والعلم
 والجهد والقدرة والجهة بالسمع والضم والبصر والعيون والنطق
 والتكميل والصحوة والمرض والجثة والموت كلهم مخلوقاته وكذلك
 افعال العباد وهي أكوابهم وإن كانت أفعالهم حقيقة على
 طريق الاختيار لا الجبار حتى يتعلق بها الامر والنهي والدخ والذف
 والوعده والوهبه فهو مخلوقاته كما قال مطر وجل الله خالق كل شيء
 وفي الجملة مثلاً : كان فهو مخلوق الله يخلق غدوه شيئاً
 كما قال هؤلئك من حالت غير الله ^{يُنفِّذُ كلامه} كل من ذلك و
 يمكنه تعلم العباد أو لم يعلمه لا يسئل بما يتعلمه بما يتعلمه ما شاء
 وحكم ما يريد ، الطاعات والمعاصي بعضا الله وقدره وارادته مشتقة

سـمـا اللـهـ الرـحـمـنـ الرـحـمـ
وـاـلـاـعـانـهـ
 الشـيـعـ الـامـاـمـ الـحـيـ الـكـامـلـ عـلـىـ الدـيـنـ صـدـرـ اـلـاسـلـامـ تـأـمـيـ
 السـنـةـ اـبـوـبـكـرـ سـعـودـ بـنـ اـحـمـدـ الـكـاتـبـ فـيـ رـحـمـهـ اللـهـ
 الـمـلـكـ الـمـحـبـ الـلـاـلـلـعـبـودـ الـمـسـنـةـ عـرـ الـمـهـاـتـ
 وـالـمـدـوـهـ الـمـقـدـرـ عـرـ الـوـالـدـ الـمـلـوـدـ جـلـ عـرـ الشـرـيكـ وـالـوزـرـ
 وـعـالـيـ عـرـ الشـيـعـ وـالـنـظـيرـ لـشـرـكـ شـلـهـ شـيـ وـهـوـ الشـرـيفـ
 وـالـصـالـوةـ عـلـىـ سـدـ الـاـبـيـ وـنـاجـ الـانـقـيـ اوـ عـلـىـ الدـوـاـضـيـهـ الـزـكـاـ
 الـاضـيـهـ وـيـغـلـهـ فـانـ لـاسـعـ اـرـضـ عـنـ دـاـيـهـ نـعـالـيـ مـنـ هـدـاـيـهـ
 الـعـبـادـ اـلـسـبـيلـ الـرـسـادـ وـالـإـبـانـةـ لـهـمـ عـنـ الـمـرـضـيـ مـنـ
 الـاعـتـقـادـ وـهـوـ اـعـتـقـادـ السـنـةـ وـالـمـهـاـعـدـ اـذـ يـهـ ثـنـاـلـ
 خـيـرـ الـدـارـيـنـ وـسـعـادـةـ الـمـحـلـيـنـ فـنـ مـسـكـ بـهـ فـقـدـ اـتـيـ
 الـهـدـيـ وـمـنـ حـادـعـهـ فـقـدـ ضـلـ وـعـوـيـ فـجـعـتـ اـعـتـقـادـ
 السـنـةـ وـالـمـجـمـعـ صـافـيـ اـعـرـ كـهـ الـبـيـهـ عـهـ وـشـوـتـ الـضـلـالـةـ
 وـعـلـمـهـ مـخـتـصـرـ الـبـيـهـ لـحـفـظـهـ وـيـقـنـعـهـ لـفـعـدـ رـجـاـهـ اـنـ يـكـونـ ذـكـراـ
 لـيـوـيـ الـدـيـاـ وـدـخـرـانـيـ العـبـدـيـ وـصـيـفـيـ المـعـهـدـ مـنـ الـعـقـدـ فـاقـوـلـ
 وـلـهـ الـمـوـفـقـ اـلـلـهـ اـلـجـلـ جـلـهـ اـلـلـهـ اـلـمـنـسـوـبـ اـلـلـهـ عـصـوـ
 مـخـلـوقـهـ الـلـهـ الـنـورـ وـالـظـلـمـةـ وـالـسـمـوـاتـ وـمـاـفـرـكـ مـنـ الـشـفـقـ وـالـقـبرـ

~~نحو~~ بغير الطاعات كما هي بفضاها وقدره وارادته
ومشيئه وهي برضاه ومحبته وامنه
وارادته ومشيئه لكنه ليست برضاه ومحبته ولا يائش
اراد الله ان يكون لا يكون طاعة كان او معصية وما
اراد ان لا يكون لا يكون معصية كان او طاعة فهو معني
قولنا ما شاء الله كان وما لم تبتليه يكن علم الله ان يكون الارادات
طاعة صدقة او معصية وان فهو عن المعصية ونما عن ارادته
اراد ان لا يكون معصية كارلا طاعة وان امر بالطاعة فارادته
موافقة لعلمه لا امن ونفيه هذا الله اى فعل فيه فعل
الاهداء اي يهدى ومن لم يهدى لا يهدى وذلك في مشيئه الله
كما قال يضل من يشاء ويهدى من يشا تعالیٰ يعطي عبد
ما اراد كان فيه صلاح العبد او لم يكن فرعا في صلاح العبد للشیء
بوجبة على الله تعالى بل ان كان فيه صلاحه كان منه احسانا او افضلية
وان لم يكن كان سند عذابه الفضي والعدل وقطعه وبر

ر استطاعة العبد وهو قدرته على فعله توجيه مقارنة الفعل
لا شدة له واستطاعة التكليف وهو سلامة الأسباب
قد تم ليس لوجوده ابدا وللات انتقدم الفعل
بأن ليس ليقایة انتها حتى لا يوح عاليه لا يقل ولا يذكر
قادر لا يأثر سببيع لا يأدي بتصير لا يحدث مستك لا يلمس
حيث في الازل عاليه في الازل قادر في الازل سببيع في الازل
بصير في الازل هر يفي في الازل متكم في الازل خالق في الازل
والحياة والقدرة والبصر
والتكوين صفاتي وصفاته قافية
والمخلوق
بذاته
قد تم صفاتي ليس شيء من صفاتي مخدوما
وصفاتي لا هو لا غيره والتكوين غير المكون لأن التكوان
آية في اسراره المتسكون ومحدث ليس من
حشر الحروف والادعى به صفة ازلية متناقية للسكون
والتفوه والغروف والاصوات بغير طلاقه وذلات عليه
برانيا محدثة
القرآن مفروض انتهت ومتكتب في مصاحفنا غنوا حاله فيها
الله اهـ اهـ الله اهـ الله عاليه باذ مننا الاكتسابـ

اللهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي مَصَاحِفَتَا كَمَا أَبْقَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا ذُكِرَ
بِالْأَسْنَافِ وَمِمَّا أَنَّ اللَّهَ كَرِهَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمُسْتَنْدَنَاتِ
تَعَالَى لَيْسَ بِجَسْمٍ وَلَا بِوَهْرٍ وَلَا عَرْضٍ وَلَا مَكَانَ وَلَا مَكَانٍ
وَلَا في خَطْرَةٍ مِّنَ الْمُرْكَاتِ الْمُسْتَنْدَنَاتِ وَلَا فِي زَمَانٍ بِلَا مَكَانٍ وَلَا مَكَانَ بِلَا زَمَانٍ
وَهُوَ إِذْنٌ بِلَا مَكَانٍ لَا يَحْوِي مَكَانًا وَلَا يُسْتَلِيهِ زَمَانٌ وَلَا يَنْعِ
الْأَيْدِي إِلَى السَّمَاءِ عَنْهُ الدُّعَاءِ تَبَعِدُ لَا إِنَّهُ تَعْلِي فِي السَّمَاءِ
كَالْمَوْجَةِ إِلَى الْكَعْبَةِ فِي الْمُصْلَوْمِ لَيْسَ بِلَا نَهَارٍ إِلَى الْكَعْبَةِ تَلْكُ الْكَعْبَةُ
قِبْلَةُ الْأَصْلَوْمِ وَالشَّمَائِلُ قِبْلَةُ الدُّخْمَاءِ حَسْنَةٌ لَّا صَوْمَلَةٌ لَّا مُؤْكَلَةٌ
مَا نَصْوَرَ فِي وَهِكَذِ فَإِنَّهُ تَعَالَى خَالِقُهُ وَالْيَوْمُ يَعْلَمُ الْأَيْشَهُ
شَيْئاً مِّنَ الْمُحْلَوْنَاتِ يَوْجِدُ مِنَ الْوُجُودِ وَلَا يُسْبِبُهُ شَيْئاً مِّنَ الْمُحْلَوْنَاتِ
يَوْجِدُ مِنَ الْوُجُودِ لَا شَيْدَ ذَاهِدَ ذَاهِدَ الْمُحْلَوْنَاتِ وَلَا صَفَاهَهُ
صَفَاتِ الْمُحْلَوْنَاتِ يَوْجِدُ مِنَ الْوُجُودِ كَمَا قَدَ عَزَ وَجْلَ الْيَوْمِ
كَمَثْلَهُ شَيْئاً لَّيْسَ مُثْلَهُ شَيْئاً وَاحِدٌ وَاحِدٌ
فَرَدَ لَهُ وَلَا خَدَهُ وَلَارَبَّ سُوَادَهُ وَلَهُ اللَّهُ غَيْرُهُ كَلِمَ الْمُحْلَوْنَاتِ
خَلَقَتْ دُشَاهَهُ عَلَيْهِ خَالِقَهُ وَاحِدَهُ كَاهَهُ وَالْعَكْرُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحِيمُ لَمَنْ يَشَاءُ هُوَ يُحْسِنُ لَهُمْ لَمَنْ يَشَاءُ
لَهُ شَفَاعَهُ مِنْ عَبْدِهِ مَا فِي هَنْدَهِ لَهُ شَفَاعَهُ مِنْ عَبْدِهِ
رَسُولُ اللَّهِ وَسِيقَهُ

ادكام

بالولاية للخروج عن عد المعيود ~~يَقُول~~ ولا عن
النعمة كونه متعينا عليه ولله صحي أن رسولنا صلوا الله عليه وسلم صلى
عليه تورت قد مات صلوا الله عليه وسلم فقبل له الرفيقين
الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلأكون عبدًا لكوأ
العبد هو نصف بيته بالكتبه وهو على طريق
الاغتسار تضليل يتواءه تعالى في جميع ما نزل الله على رسنه
عليهم السلام وتصديق رسنه عليهم السلام في جميع ما يبلغوا
عن الله تعالى ويدخل تحت هذه العبارة الإيمان بالله وملائكته
وكتبه ورسله وأيام الآخر لأن ذلك قد أنزل على رسنه ورسنه
قد بلغوا ذلك كله عن الله تعالى ولا خلاف أن التضليل يتواء
بالتبادر لكن الإيمان ~~مع~~ لا يتصدي العبد مؤمناً برب ونه
وإن أقر بالبيان وأحد المكلوم من سلم وكمسلم من
أنه هؤلئك فنامة المشائخ جعلوه ركناً أيضاً إذا دخلوا
الرجل آخر من وبعده لم يتعلموا ركناً وإنما الركن هو
التضليل بالقول والتصديق ~~القول~~ وما بينه وبين ربها
باتضليل ~~القول~~ بالمحترف وإنما الأقرب بالبيان دليله على تعلمه
ببيوئه على إيمانه فيجري عليه الحكم لا يهان وهو أمر وري عن

أي حقيقة رحمة الله عليه وهو اختيار أمام الهدى المشائخ
أي من صور المأمور في السفر قدر رحمة الله وهو اختيار جماعة
من التكاليف اذا وجده من العبد الإيمان بخلاف وحقيقة
صار العبد موئلاً للعار حقاً على الثبات من غير شرط
إذ يقول أبا موسى ان شاء الله لآن الشيء بعد وجوده موجود
وحقيقة فادخال الشك في وجوده ضرورة من الناقص كالغافر
يقول أنا قائم ان شاء الله وأقاعد يقول أنا قاعد ان شاء الله
ليست من الإيمان بل يحيى شرط الإيمان لأن الإيمان
تضليل ولا أعمال ليست من التضليل ~~شيء~~ شيء وكل الإيمان
وهو التضليل ذاته لا يزيد ولا يتغير ولا يزيد ولا يتغير
والإيمان والإسلام واحد لكل من سلم وكمسلم من
المقالة صحيح وهو الذي اعتقاد جميع ما فيه عليه اعتقاده
من حيث المثال وقدم الصانع وعدهاته ورسالته
وغير ذلك اعتقاداً جزئياً بالشك وارتفاعه من غير دليل
غلي في هذه أمور وابيانه صحيح دائم في المذهب والأخضر
وشكل من دليله دليله لا يضر لأنها مكتوبة في المخرج منه ومن
الباب الذي دخله أي ما هو بعد ما انتهى به إلى ذلك

ابن حزم

لا يجوز ان يقال الذنب لا يضر مع الإيمان لا يضر لا انه ينبع
 بد المحال جواز المواجهة عليه وعسى لا يغفر عنه
 ادمي لا يحل واحد والمعتول ميت باجحده لغيره لا يحل
 اخر لا يحل الا نسان منتهى عمره لا يحل لا يأكل
 لا يشرق نفسه ولا يتقدرا احد اذ ما كثل رزق عصبية
 وجعل من اكل شيا من حلال او حرام فد الله رزقه
 وكرام الكاذبين ائم الاربي ادم في الدنيا احر
 القبور لا ينكر ولمن كان مستحقا له ذلك من المؤمنين حق
 عمل اهل الطاعة وابيان اللذات الى ابد انهم
 في القبور حق حلوا الله تعالى في الميت في القبور ضرورة حياة
 يقدر ما يتلقى به او يتلذذ به وذكر حق
 للميت في القبور حق يسئل لان الميت عن ربه وربه
 ونبيه وآله وآله وآله وآله الموتي
 وحضر الآخناد واثوابه وعقابه حق تحيي الله الموتى
 فنيد خلا الكفار بالنار وبعد يوم رحها في طيافاته فنيد خلا
 المؤمنين الحسنة فيكفر بها فنكمبا

اذا ارتكب ذنب صغير او كبير
 لا يخرج من الإيمان غير مستحلبها ولا مستخف من نجاحها بل مع اعتقاد المرء
 وغوف العقوبة ورضا العفو فهذه السيدة موصى لا يخرج
 من الإيمان ولا يدخل في الكفر ولا يكون له منزلة بين منزلتين
 ويكون عاملا من الإيمان وما اتي به من الطاعات مطليها
 بما اتي به من المعاصي عاصيها فاستقام ولكن لا يجوز فاستنا
 على الاطلاق لا يهدى مطروح من رب من كثرة واذا اخرج من الدنيا
 من غير قوبة وقد حذر له على الإيمان لا يجوز ان يقال ان الله
 تعالى بعاقبته لا يحاله ولا ان يقال بغيره لا يحاله بل هو
 شفاعة الله تعالى كما قال اك الله لا يغفر ان يشرك به ويعذر
 ما دون ذلك لمن تبيئاً ان شاعها عنه بفضله وكرمه او بركته
 عاملا من الإيمان كثير من الطاعات او بشفاعة محمد صلى الله عليه وسلم
 او باستغفار الرسول والملائكة عليهم السلام لعامة المؤمنين
 او بشفاعة واحد من الانبياء وان شاع زبه بقدر فند تقوته
 اهون حالها لغيرها على قدر لطفها لا يحل ولا يخلد في النار ومن
 لا يجوز ان يذهب اعد من المؤمنين بالله تعالى اذ لا ينفع عليهم السلام
 وشرطت الشفاعة عليه السلام عباده لا على ادرين من المخلوقين بالنار

سَمِعَ اللَّهُ أَرْجُو الرَّحْمَمْ لِلَّهِ أَكْبَرُ رَسُولُهُ
الشَّيْخُ الْأَمَامُ أَوْدُ الدِّينُ أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
الْمَسْفِي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ

الْقَدِيرُ الْبَارِيِّ رَبُّ الْأَنْامِ مَغْدِرُ الْأَعْمَارِ
بَايِّنُ السَّمَاءِ مِنَ الدُّخَانِ بُصْنَعِهِ وَبِمَدِّ الظَّلَمَاءِ الْأَنْوَارِ
مَتَوَعِدِيَّ ذَلِكَ وَصَفَاتِهِ مُتَقْبِلُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ طَارِ
فِي سَخْرَيَّهِ تَبَعِيدُهُ عَرَقُ وَتَاهَتْ فَائِيَّةُ الْأَفْكَارِ
سَخْدَقَتْ عَلَى عَيْنَيْهِ عَرَقَتْ لَهُ جَبَهَاتٌ كُلُّ مُضَيَّطِنِ حَيَّارِ
وَالْعَالَمُ الْمُقْطُوْرُ خَيْرٌ أَنَّهُ مِنْ صُنْعَهِ بِدَلَالَةِ الْأَثَارِ
هَذِهِ النَّهَارُ وَشَمْسُهُ أَبْدَأَ شَرِيْعَةَ مُخْتَوِّنَةٍ بِمَشْعَدِ الْأَسْفَارِ
وَطَلْوَنُهُ لَعْنَ الْأَبَدِهِ بِرَبِّيْعَةِ الدِّجَى وَأَقْوَلُ ذَلِكَ الْكَوْكَ الدَّوَارِ
وَتَنَقَّبُ الْأَثَيْنَاءِ بِتَوْبَهِ طَلَمَتِهَا بِسَنْوَةِ نَهَارِ
وَتَعَزِّزُ الْأَرْزَانَ فِي حَلَانَهَا كَلْبُ الشَّيْئَاءِ وَمَغْمَعَارُ أَذَارِ
وَتَبَشَّرُ الْغَيْرُ الْفَطَوْلُ بِيَرْقَهِ وَبِكَانِ بِسَاطِرِ الْأَطْمَارِ
وَتَنْدُورُ كَأَيَّامِ الرَّسْبَعِ وَبِسَلْكِهِ بِنَوْنَ المَفَاعِرِ قَانِقُ الْأَزْهَارِ
مُسْكِنُ الْأَرْجَاءِ بِأَقْوَيِّهِ الصَّمْحَاءِ كَأَوْدِيَّهِ الْأَسْكَانِ
وَتَهُوَزُ أَيَّادِيِّهِ الْمُزَبِّدِ وَلِبْسُهَا خَلْلَهُ الْمَهْوَى بِرَوْحَشَهِ وَنَجَارِ

وَسَافِرُ الْأَوْرَاقِ مِنْ شَجَرِ أَنْهَامِ صَفَرَهُ وَجَمَدُ الْأَنْهَارِ
هَرَّ الْأَنَارَاتُ لِلْحَدُوثِ تَعَاقِبُتْ أَنْدَأَ عَلَى الْأَغْرِامِ وَالْأَذَارِ
لَوْكَانَ عَنْصُرُهَا قَدِيمًا لَوْرَيْكُرُ مُسْعَيْرًا تَنَقَّلُ الْأَطْوَارِ
وَالصَّنْعُ دَلَّ عَلَى وَجْهِ دِمَدِ تَرْحَمِي عَلَيْهِ قَادِيَهِ رَمَخَارِ
لَوْكَانَ يَسْرَرُ كَهْدَلَتْرَهُ فَسَدَ الْأَنْدَانِيَّةِ الْأَنَامِ الْأَغْمَارِ
أَوْكَانَ شَبُوْقَا بَاهْرَمَنَاهِ لِتَسْلَلَ الْأَمْثَالَ بِالشَّكَارِ
لَأَجْوَهْرَهُ فَرَدَّهُ لَأَغْرِصَرَهُ لَأَحْسَنَهُ بَرِيْهُ لَمَشَاهِيْهِ الْأَقْطَابِ
خَلَقَ الْأَكَارَ وَلَا كَارَ لَذَانَهُ أَذْلَسَرَ بَحْتَ الْمَهْدِيِّ الْمِقْدَارِ
وَالإِسْنَوَا مُؤْرَلَ لَيْقَتَهُ بِالْعَهْرِ لَا يَمْكُنُ وَقْرَارِ
وَالْوَجْدَذَاتُ وَالْبَدَانُ عِبَارَةٌ عَنْ قَدْرَهِ وَالْعِزْنُ عَرِاصَارِ
وَهُوَ الْقَدِيرُ عَلَى بَحْرِيْجِ تَعَالَى بِدَلَالَةِ الْإِتْقَانِ وَالْأَسْرَارِ
وَشَوَّالِعِلْمِيْرُ لَأَنْ بَادِي صَنْعَهُ مُتَنَاسِبُ الْأَجْرَاءِ وَالْأَقْدَارِ
لَهُوَ الْمَرِيدُ لَكَلِيْسَيْهِ يُبَتَّدِي بِدَلَالَةِ التَّخْصِيصِ وَالْأَيَّارِ
وَكَذَا اسْتَيْعِيْجُ بِتَبَصَّرِيْمَكَلَّهُ بِدَلَالَةِ التَّنْزِيلِ وَالْأَغْيَارِ
وَلَأَنْ اخْدِرَادَ الْأَنْدَشِيْرُ يَسْتَهِيْجُ بِهِ وَلَأَنَّهُ الْمَدِيْنَهُ عَارِ
وَبَهْرَهُ الْأَوْصَافِ يَسْبِيْتُ كَوَنَهُيَا وَمُوْجَودُهُ اسْتَيْجُ الْجَسَانِ
لَمْ يَقْوِيْهُ مَعْشَيْهِ لَأَنْ ثَبَوْنَهُ تَأْوِيْلُ الْوَجْدِ يَعْرِيْسُ الْتَّفَكَارِ

لأنجع

لأهله الجليلة حزيرون ودھر باعينهم من
غير ادرك ولا اعطاها ولا مقابلة ولا كفالة ولا عبور
ولا مكار ولا جلة من المرات كثما عر فرق في الادب
وقراءة الكتب يوم القيمة حتى يومنا المولى كتابه بمحنة
والكافر بساليد او مرور اظله و الشابق والبيان
حق وغسل الكثرة حرق والتفاعلة حق
حق والنار حرق مخلوقنا لا تقدار ولا تبدل ولا افلاتها
لا يفتون ولا يهدون حق اي له حقيقة والغیر
حق اي لها حقيقة وتضر اصحاب رسول الله
صل الله عليه وسلم على العموم حرق اذا الله تعالى اختار لهم
صحيحة رسوله ونبأه ونجيحة وصفيه وغيره من خلقه ليكونوا
اعوانا وانصارا له فاعانوه ولصرح حق وصل هذه الادب
المرضي سرمه سعفهم ولضرهم المثار في الأرض ومارتها
فمن كان في قلبه محبة الله ومحبة رسوله كان هذا الدبر عزيزا
عند الله لا ينفع في قلبيه يغضم ولا يهلك لسا ناهجهم بالسترة
هذه مقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوصي
الصدقة خلقه ابا عبد الله بن تيمور

الخطاب رضي الله عنه خليفة حرق وبعد كان
بن عفان رضي الله عنه خليفة حرق وبعد كان بن
ابي طالب رضي الله عنه خليفة حرق فهو لا المخلاف الاشد وله
المهديون رضي الله عنهم فضلهم على قرطبة
خلافتهم كان افضل لهم الامم بعد نبيهم صل الله عليه وسلم
اما يذكر الصدقة وصحابة الله عند وعيه كان عمر الفاروق رضي الله
عنده وبعد كان عمار ذ النور بن رضي الله عنه وبعد كان
عليا المرتضى رضي الله عنه هذه اما بالعناد اعتقاد السنة
والجماعه من استاذينا الطيبين الطاهرين ورسا الهم
السنة والجماعه بسم الله رب العالمين رحمهم الله ورحم من دعا
لهم وجماعه هذا الاعتقاد ولو الديه ولا سلفه ولا كافيه هذه
النسمه ثبتت الله عليه هذه الاعتقاد واقفح لنا بغير يرضيك درج
نُهود الاعتقاد وبهاليته احر الزكر وحمدكم الله وسلامه و
عزيم العبد الفقير الى الله تعالى بغيره لا اعمالي المكر او المور حامده الله
وتصليها على سره ووالدته وعلم السنه اكابر

وَسَأَوْلَاؤُرَاقِمَنْ شَخْرَانْهَا مُضَفَّرَةً وَجَمَدُ الْأَنْهَارِ
 هَرَانْ أَنَارَاتُ لَخْدُوتُ تَعَاقَبَتْ أَبَدًا عَلَى الْأَخْرَامِ وَالْأَذْوَارِ
 لَوْكَانْ عَنْصُرَهَا قَدِيمَهَا لَوْرِكُرْ مُسَعَرَةً اسْتَقْلَ الْأَطْوَارِ
 وَالصَّنْعُ دَلَّ عَلَى وَجْهِهِ مَدِيرَحَى عَلَيْهِ قَادِرَ مُخْتَارِ
 لَوْكَانْ يَسْتَرَ كَهَذِهِ غَيْرَهُ سَهَدَ أَسْدَنَا لِتَنَانِعِ الْأَعْيَارِ
 أَزْكَانْ شَبُورَقَا باخْرَمَنَابِهِ لَتَسْلَلَ الْأَشَارِ بِالشَّكَارِ
 لَأَجْزَهَرَ فَرَزَدَ لَأَغْرِضَرَ لَأَجْتَهَرَ بُرَى لَسَنَاهُ لِلْأَنْطَارِ
 خَلَقَ الْأَكَارَ وَلَأَكَارَ لَذَانَهُ أَذْلَسَرَ حَتَّى الْخَدَرَ الْمُفَدَّارِ
 وَالْأَنْتَوَامُؤَرَّكَ لَمَنْقَتَهِ بِالْتَّهْرِيرِ لَا يَتَكَبَّرُ وَقَرَارِ
 وَالْوَجْهَذَاتِ وَالْبَدَانِ عَبَارَةٌ عَنْ قَدْرَةِ وَالْعِزِّ عَرَاصَارِ
 وَهُوَ الْقَدِيرُ عَلَى تَجْمِيعِ تَعَالِيهِ بِدَلَالَةِ الْإِتقَانِ وَالْأَمْرَارِ
 وَهُوَ الْعَلِيمُ لَأَنْ بَادِي صَنْعَهُ مُنَاسِبُ الْأَجْرَاءِ وَالْأَقْدَارِ
 لَهُوَ الْمِدَلُ كَلِيشِي بِيَنْتَدِي بِدَلَالَةِ التَّحْصِيصِ وَالْإِثَارِ
 وَكَذَا سَبِيعُ مُنْصَرِرُ مُتَكَلِّمُ بِدَلَالَةِ الشَّنْزِيلِ وَالْأَخْبَارِ
 وَلَانِ اخْدَادَ الْأَنْلَشِيشِي بِيَنْ كَوْنَهُوَ الْمُلُوكُ الْمُنْقَابُونِ عَيَارِ
 وَبِعَدِهِ الْأَرْصَافِ يَثْبِتُ كَوْنَهُهُيَا وَمَوْعِدَهُ مُسَعِّفُ الْمُسَابِحِ
 لَدَهَا رَهْمَةٌ لَأَنْ ثَبُونَهُ تَلَوَ الْوَجْدِ يَعْرِزُهُ الْقَنْكَارِ

حَمَدَهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُوَ مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ
 الشَّيْخُ الْأَمَامُ أَوْدُ الدِّينُ أَحْمَدُ بْنُ أَبِي الْمُوِيدِ

النَّسْفِيُّ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ
 الْقَدِيرُ الْبَارِيِّ دَبِ الْأَنَامِ مَعَدِرُ الْأَعْمَارِ
 بَاسِيَّ السَّيَامِ مِنَ الدَّخَانِ بِصَنْعِهِ وَبِدَلِ الظَّلَامِ الْأَنْوارِ
 مُتَوَهِّدٌ فِي ذَاتِهِ وَصَفَاتِهِ مُتَقَدِّكٌ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ طَارِ
 لَيْلَ بَخْرَهُنَّتِهِ وَنَيْلَ بَعْلَالِهِ عَرِقَتْ وَتَاهَتْ غَائِيَةُ الْأَفْكَارِ
 سَجَدَتْ سَلْكِي عَنْهَاتْ عَرِقَتْ لَهُجَيَهَاتْ كَلِمَصَنْطَرُ جَيَارِ
 وَالْعَالَمُ الْمُتَطَوَّرُ خَيَرَ أَنَّهُ مِنْ صَنْعَهِ بِدَلَالَةِ الْأَثَارِ
 هَذِهِ الْنَّهَازُ وَشَمَسَهُ أَبَدًا بَرِي مُخْتَوَنَهُ مُشَعَّدَهُ الْأَسْفَارِ
 وَلَطَوْعُهُ عَدَ الْأَبَدَهُ بِرِي غَيْرَهُ الدَّجَى وَاقْتُلُ ذَلِكَ الْكُوكِ الدَّوَارِ
 وَتَنَقَّبُ الْأَثَيَانِ بِتَوْبَ طَلَامَهَا وَرَأَهُ الْمُلْمِتَهَا بِصَنْعَهُنَّهَارِ
 وَتَعَقِّبُ الْأَزْمَانَ فِي حَلَاتِهَا كَلِمَيَ الشَّيْئَاءِ وَمَعْهَارَ أَدَارِ
 وَتَبَسِّمُ الْعَيْنَ الْمُطَوَّرِ بِتَرْقَهِ وَبِهَارِ بِسْقَاطِرُ الْأَمْطَارِ
 وَنَذُورُ كَيَامِ الْمُرْسِعِ وَلِلْمُكَلِّمِ بِهَوَ المَفَاعِرُ قَابُ الْأَزْهَارِ
 مُسَكِّنُهُ الْأَرْجَاءِ بِأَنْوَتِهِ الصَّمَوَرُ اَطْلَأَ وَوِهَهُ الْأَسْكَانِهِ
 وَلَطَهُرُ زَايَرِ الْمُغَرِّبِ وَلِلْسَّهَا خَلَلَ الْمُهْوَرِ بِتَوْهِشَهِ وَتَبَارِ

وله الحيوة وقدرة وارادة وكذلك على علاج افكار
والسمع والبصر الالهان تكاملا وكلام نفس ليس بالاضمار
ملائئ الصفات قديمة ازلية وجودها في الذات لا يغير
وكلامه بالنفس مسطور للناس في الصحف متلئ بصوت القارئ
لابالكتابه والقراءه اذا هما كتب العياد مقابلة لانكار
والموعنون بروزه يعني نصر في المثلد غير مكيف وشار
لوجوده ولوعدة الحق الذي تضررت بذلك او وجه الناظار
وزيادة الحبس في التي وعدوا بها مأموره ولنعرف عقبي الدار
لولوريكن المؤمنين تضرر بلقايد حبوا مع الكفار
وقلبت نعمه عليهم عصضاهم المنعم المتوار
والله خالق فعلنا ومربيه خير وشیر خفیہ وحیه
لوكان فی ملکوت دا مشیر د لعله نقص العجز والاقصار
والعید مکثیت وليس بالحق اعرض عن التذریۃ الا غیار
اذ بشرون بی خبر فی ذمیم غلق الموادث بالدم من عمار
والاستطاعه تکنیکی علیها مستقرة لقطع الماء باسم النار
وبدیل بطلان التولد ظاهر لقصور المخدر وفسوده بخلاف
والله خالق رزقنا من حله دهره ومسحت بالاسعار

لأنستكيز عليه امرا واجبا اذا ثقادي مداقهار
وحقيقة الایمان تصدق به وصفاته عقل من الإقرار
واسه باعث رسله متقدلا لبشرة الشفدين والازدار
وابان صدقه يكمل خسروية خضعت لها اعنان كل جبار
واعزهم سببا او صنمهم هداي واعظم بنهاهه وخفهار
من كان جوهره سلامه حضرة من نسرا دم من حمم نزار
اعنى النبي الماشي مـحمدـا اختـيرـ النبوـةـ كـونـكـ الاـخـبارـ
اـذـيـ الرـسـالـةـ عـنـيـرـالـجـهـدـ وـاـبـانـ وـصـفـاـبـعـثـ وـالـاـنـسـارـ
وسـوـالـ اـصـحـابـ القـبـورـ وـحـسـرـهـ وـحـسـابـهـ وـالـوـزـنـ بـالـجـيـارـ
وـحـكـيـ الـصـرـاطـ وـكـوـثـرـاـشـفـاعـةـ وـقـصـاصـرـ منـ دـوـظـابـ لـلـثـارـ
وـجـنـانـ عـدـنـ لـاـيـيـدـ نـعـيـهـ وـسـعـبـنـارـ لـاـيـلـ بـشـرـ دـارـ
لـهـذـيـ اـمـورـ قـدـ تـوـاتـرـ فـتـلـهـاـ عنـ اـصـدـقـ الـبـلـاغـ وـالـاـخـبارـ
ثـمـ الخـلـيقـهـ بـعـدـ بـتـحـ قـقـ مـنـ كـانـ صـاحـبـ سـرـهـ فـيـ الغـارـ
اعـنىـ اـبـاـبـكـرـ وـنـصـدـقـ اـسـدـهـ لـمـكـورـهـ فـيـ الدـيـنـ عـنـرـهـارـ
ثـمـ الـاـمـامـ الحـقـ فـارـقـ فـيـ اـنـهـ لـمـ يـعـيـ مـنـتـهـيـ الـاـنـضـارـ
ثـلـثـيـنـ غـافـانـ اـمـاءـ بـعـدـهـمـ ذـاكـ الـحـلـيمـ الـبـرـيـلـ الـاـخـيـارـ
عـشـارـ ذـرـ الـدـيـرـ بـرـ شـهـرـ ذـدـ الطـيـاـ ظـلـاـيـدـيـ عـاـعـةـ لـجـارـ

ابن عبد الرصيف أسد الوعي دفع البترول مصدره لاثر ابر
اعنى بالحسن وفي المتنبي ذرين المخالف سيد الامصار
الخلافة بعلم فند افيفت ملوكاً عقلينها في ذوى الاوفار
ووجه اصحاب الرسول ابته مثل الكواكب في اهتمام الشارى
لدفع التصبغ في قواقيعها جهنمي فهم قد يحيضوا على المنشئ غفار
الابتها بعدم تيقنهم اربع كالانحر الزخار
نقار الصاحب مثله في وعيه فهو السراج لامة المختار
والشافعى واحد من عمالك قد خصصوا بروابطه الافتخار
فعلم رضوان ذي العرش العظيم ما عززت عند الصاحب قماري
ذى عهد لغيره سنة وجماعة يتبعون نظر الجامع المختار
افتخار الصدر العظيم من الرشيازان وطبع فخار
لذا استطاعت عزيمته في نظمته بنظامه كالریز غرب وطبار
فخففت نظرة سادني رادمانى تجوار بدمن زلة وعشار
وادعه المشيد الضريح يقيني فانه يربو بالحال اقربي غد ان من شار

شاعر ابي ربيع مدحه مدحه
في ابي ربيع شعر ينتسب اليه
نه ١٤٥٢: انتد المحن لمن احببت انجذب
شاعر ابي ربيع مدحه

والشافعى واحمد عن ما كان قبل شعر ابر

إن ١٤٥٠
لمن انتد المحن لا يحب المبارك وطالعه وانته
من دروس عائمه ودعى بالمعونة لموقفه وكما به
وقاربه ومن رأيه وهم علم فيهم انتد الى خلوعهم
الى الفضل المهم من الرؤوف الذي حيام احتفل
ذاته وسبحان الله هو الذي انيع عمر الله والولاه
ولمن انتد المحن يحيى الماء في الدهن

تعتقد

وبيته معظهم سایل اصول الدين غيره ان المتدي لا يقف على ذلك الا بالتشبيه عليه فاجب ان این ما ذكر فيه من المسائل مشهور الى نسبه من الالام ما يعتقد اهل السنة والجماعة بتاليها على من قال لهم فيها من اهل البدع والاموه والضلاله عصمت الله واياكم ما يعتقدونه والهنا بتوافقه اصحاب المعرفة العظام واعاذنا من الخذلان ورزقنا الثبات على الابهان بفضله وكرمه ابو جعفر الطحاوى رحمة الله تعالى في توحيد الله الامه معتقدين بتوبيخ الله ان الله تعالى واحد لا شريك له ولا شبيه له ولا شبيه لغيره ولا المعنون فوالله ان الله تعالى واحد لا شريك له معناه انه تعالى توحيد عن خلقه بذاته وصفاته وهذه المسألة الكلام فيها من التشبيه القاتلين يصلين قد يدين وهذا التور والظلمة وبحسب الموسى البغدادي ان المحتالين احدهما يسمى بزد ان قياما خلو النور والآخر بخلو الظلمة والشرر والقبح يقال له آه من وعده احمد شر الاول قد يقال الله عما يقولون على اكابر ا انه لا يحيى ان يكون للعالم صافان لأن الله لا يخلو ابداً كأن كل واحد منه قادر على انجاده او توكيد قادر او كان احد ما قادر دون الامر فان لم يكن كل واحد منها قادر

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صلي وسلم على سيد المخلوقين حليفه والروحية
فأنت الشجاع العالى شرف الدين ابو الفضل اسماعيل بن ابراهيم
ابن ابي الحسن الشيرباى فى رضوان الله عنه دارخانه الذى هدانا
لدين القبور دارخانه الصراط المستقيم وحبنا به هذا المعتقد
السليم المنزه عن التعطيل والتسبیه والتجسیه وعن ما يعتقد
أهل القدر والغير ومنكري التقىكم الصلاة والسلام على
رسوله الکريم محمد ذي المثلوث العظيم في هذه المعتقد
رواها ابو جعفر احمد ابن محمد بن سلامة الاذدي الطحاوى وهو
الموثق به روايته المصادر في مقالته اجمع تقديرها واعتبر
الحادي عشر على قبولها ما يزيد وصححة ما يعزى د تذكر في انواع
العلوم من الاصول والقواعد والمراد والآثار والقرآن والتشريع
والشروع ولذلك كل ذلك تصانيف قد سرت في جميع الأفاق
هذه المعتقد عن امام الائمة وسراجها اهل الجنة الى حنفه المعنون
بن ثابت رضي الله عنه اى من اصحابه ايضا فقا له الملة
ابي يوسف يعقوب بن ابراهيم الانصارى وابي عبد الله محمد بن
الحسين الشيرباى رضي الله عنهم اجمعين وما يعتقدون من اصول
الدين ويدعون به رب العالمين وذكره باوجز عباد وابلغ لمشاركة

وختمه

ان يكون

وان لا

كان عاجز الزوال قادر على نفسه والعاجز
لا يصلح ان يكون المهاول ان كان احد هما قادر دون الاخر
فالثاني لا يصلح ان يكون المهاول كاما جيئا قادر بين الالات
اما ان قدر الامر ليطربن التعاون او قدر كل داد منها اعمل
الانفراط والاستبداد فانه قادر على سبيل التعاون كان كل
واحد منها عاجز الزوال وقدره عتاه هو من قدر في نفسه
دلو نذر كل واحد منها على الانفراط والاستبداد على ما قد رأى عليه
الاخر فالآخر مستغلى عنه في الاجداد وما يستغلى عنه لا يصلح
ان يكون الا للآيات التي اسخر ذلك على كبير او لانه يلزم منه
دخول مقدوس واحد لتهون قدره قادر من جمجمة واحدة
وانه الحال الثالث مسقى افاده من قوله تعالى لو كان
فيها الحسنة إلا الله لفسد لها ولم يعصمهم على بعضه البعض وله ولد
لان المهاجر لا يصلح الله يكفر المهاجر

لأنه يلزم منه ما ذكرنا من المثال الثالث
بين الامرين وفيه توكيد ما ألم به انه لو كان له مثل للزمرة
منه خدش القديم اذ قد تم المشرب وهو يحيى لأن عده المشرب
ان يحيى احد هما مسد الاخر والآخر يحيى امه مما يصفه دون

الآخر

الاخرو هذه امتنع في ذات الباري وصفاته لأن غيره من خلقه
لا يتصف بالسمة ولا يتسم بصفاته ج ٢ ص ١٣
بل ايند ا يعني ليس بتيه مهد بدائية ولا دوامة نهاية كما قال ابوحنفية
رضي الله عنه لما شئت عن انس عز وجل فقال كان كما هو وذكر على
ما كان ولا يكون الا ما يريده لار
الباري جزو علة واجب الوجود والبقاء يستحيل عليه العدم
والفناء والبقاء صفة ازلية لله تعالى لم ينزل باقيا ولا يزال كذلك
قال الله الحق
الازادة صفة الله تعالى وكانت المعتولة انها حادثة لا في محل
وقالت القراءة انها حادثة في ذات الله تعالى تعالى الله عز الله
علو اكبرا والمحنة لا فعل الحق قوله سبحانه وتعالى نعم يرد الله
ان بعد بد فيه يشرح صدق الاسلام ومن حيث المعمول ان الاراء مدعى
يوجبه اختصار المفمولات بوجه دون وجه لولا ذلك لوقوع كلها
عليهئه واحدة في وقت واحد في مكان واحد على صفة واحدة فلما وقفت
على التزاد والتزايد وعلى النظام والاسفار على حسب ما اقتضته
الحكمة الائمة عليه دل ذلك على انتصاف النافع بالازداء ولو لا ذلك
او الازادة لما كان وقت او يوم من وقت ولا هيئه او لم يزد عليه ولا صفة

لا الهية

أولى من صفة ولولا ذلك أتيتكم بغيرها ولأنه تعالى لم يكت
سريراً في الكارثة مكررها أو مضطرواً أو ساهراً أو متغرياً وكل ذلك
ستقبل على الله عز وجل ولا دليل لقول أهل الفتن لايضاً
صادقة لأنكم لو كانت حادثة كيما ذكرناها للطعن لا يحملوا إماماً
عده شفاعة ذات الله تعالى كيما قالت الكرايبة فذكرناه في آية محمد
الخواص وتحصل ذات القديم أن تكون شفاعة المخادعه راجياً أن
مروحتها لا تحيط بها قاتلة المعذولة فلا وجيه لها لأن الارادة صفة
ويستحيل ثباتها بغيرها لا في محل التحقيق أنها إذا فاتته لا في محل لم
تكن ذاتاً أو لي بالاتخاذ بما من غيرها إنما تكن ذات الباري عز وجل
أولى بالاتصال بالارادة من غيره فيكون الباري جل وعلا ذريعاً لجميع
العالمين برببيته للأمر ولذلك محاله وإليك أسماء
الآخر هو لأنك لهما لأن كل ما تخيل في الوهم والتصور
في النعم فالله سبحانه وتعاليٰ مختلف وهو سبحانه وتعاليٰ منزلاً عن
حالة التخيل في الوهم والتصور فهو ولهذا من وسوسه الشيطان
وعلمه في تحضير الآيات كما قال صلى الله عليه وسلم المؤمن الذي رد أمر
الشيطان إلى الوسوسه الحديث معروف فيما يلي
قال أهل المحن الباري سبحانه وتعاليٰ لا يشبهه شيء من خلقه
آن

لأن جميع العالم يجواهرون وأهساد وآخرين والله سبحانه وتعالى
منزلاً عن جميع ذلك وعاليه أهل الحق في ذلك طوابق كثيرة
من المشبهة والكروبيّة وغلاة الراذض والميهود يقولون
هو خنزير وانتصاره يعنيون وهو جواهر تعالى الله عن ذلك
علوّا كبيراً لَا يَعْلَمُ الْحَقُّ أَنَّ الْعَرْضَ مَنْ تَأْتِي سُجْنَهُ بِقَاءٌ
ويستبع قيامه بذلك وما يفتقر إليه ذلك يقوم به وهذا يستدلل
بقدره لا يكون إلا بما والباري سبحانه وتعالي سجينه عذر منه لأن راجبه
البقاء يستغنى بالوجود عن غيره ثبت أن الباري جملة علام ليس
يعزّزه وكيف لا يكون فهو هر فانه عبارة عن الأصل الذي يتذبذب منه
الجسم وهو الجزء الذي لا يتجزأ او الله سبحانه وتعالي سجينه تركبه
الذي غيره وتتركب غيره إليه ناسينه حال وصفه يكون فهو أو كذلك
الجسم فإنه الجسم عبارة عن المولى وما له الأبعاد الثلاثة
وكذلك كذلك سجينه على الله تعالى لأن المولى تكون عصيّاً بودي
إلى المولى بقدم العالم لوحده الصانع وكل ذلك عما في ذلك
لأن كل جزء قبل المقابلة قابو بذاته لأن سجينه لا يختلف
على ما لا يقدر له بذلك فبعد ذلك لا يجاوره وإنما لأن يكون كل جزء
موصوناً بصفات الكمالية كالخير والقدرة والسماعة والبصر واللسان

أو لم يكن موصوفاً أو كان الموصوف بها واحداً من الأجزاء
 أو بعض الأجزاء دون البعض الآخر يكن كل واحد منها
 موصوفاً بصفات الكمال لكان موصوفاً بصفات
 التقدير كالموت والجهل والجهو والصشم والعم ولو كان
 موصوفاً بصفات المضمر لكان مملاً وذاته تكمل جزء الفاعل
 بذلك تكون أجزاء النعم معدناً محاجة ولو كان كل جزء منها
 متصفاً بصفات الكمال لكان كل جزء متصفاً بصفات
 الروبيه فهو في المعمول بالمعنى كثيرة تعالي الله عن ذلك
 علو اكثيراً ^{فإنما} حال العزل للأحاديث رائق بلا سورة هميت
 بلا خلافة باعثة بالمشقة لأن المعاجمة والخونف والمشقة
 دخنود ذلك من سمات التقدير والله سبحانه وتعالى منزنه عن ذلك
 مازانه بحسب ما فهم قبل خلقه لم ينزله بأي كلام
 شيئاً له يكفي به موصفته وكما كان بصفاته اذ لما كان ذلك لا يزيد على
 ما يأبه باليسر منه خلق المخلوق استفاد اسرار الكمال وكم يأخذ الله
 الروبيه استفاد اسرار الباري له معنى الروبيه ولا يرى فيه
 دفع معنى المثال وكم يكتفى به مكيبي المولى بعد ما احياه استخراج
 هذه الاسم قبل احيائه كذل الاستفادة اسرار الكمال وكم يكتفى به اثنائين

وهذه الاشياء تناقض ومرة شرط التبرير عن النقايس والانفاس
 بالكلام ولا ينما سلطان الله سبحانه وتعالى من المخلوقات وما ذُكر
 فيما يذكر الصنعة وعجائب التركيب وغرائب الحكم
 ومخلوقاته ما لم يذكر من انواع المخالف والمضار وما يصلح
 من دليل لا يغدو به الادوية والادوية لا يذهب ذلك وكون
 العالم على نفع النظام والاستدامة والترتيب والانفاس
 يتلقى ذلك من حجي له حياة عالم لم يقدر له قدره والذى
 يدرك عليه قوله سبحانه وتعالى ولا يحيطون بشئ من عليه قوله
 تعالى انزله بعلمه وقوله تعالى ارزق العوالم جميعاً وإنما
 قلنا إنما قات الله تعالى لا هو ولا غيره ولا يحيط به لا زنا لا كذب
 فهو لا يحيط به في الإزاله وهذه الأكاذب ولو كانت عينه لوحشه
 لأن يكون معدلاً للإزاله والقوله بازليته غير الله كفر ولا يجوز
 أن تكون هذه بعضه لأن التبعيضر و البغي علامه للخدوش والتجوز
 أن تكون هذه الصفات حادثة لأن القول بعد وثباتها يودي
 إلى أن الله تعالى يكون موصوفاً باضداد لها والله منزه عن
 ذلك وأذا انتسب هذه الجهة وجب القول يكون الصفات لا يحيط
 ولا يحيط ولا يحيطه وصفات الله تعالى غير متعددة خلافاً

بل هذه امامه الحديث لا يحيط بما لا يحيط به في وجوده
 من غيره والقديم ما ينتهي في وجوده عن غيبة وهو معنى
 قوله لا يحتاج إلى شيء ليس كذلك شيء وهو السميع البصري
 ونور لهم قادر على ضرر لهم
 أحواله لا يحيط عليه شيء قبل أن يخلقهم وعالية ما لهم عاملونه
 قبل أن يخلقهم وكل هذه ابياتي على مسيرة الصفات
 قال أهل القرآن الله موصوف بكونه بصيراً لا
 يحيط بما قد يرا قد يرا وهذه الصفاته ازلية وهو تعالى
 منفرد لا يحيط به شيئاً وقات البهرمية والفلسفية والقرامطة
 لا يوصف الباري بهذه الصفات ولا يوصف بأهدادها
 وقال أصحابنا انه سبحانه وتعالى عالي له على قدر ربه فله
 حفيظ له حفيظ وهذه الصفات لا يتناولها كل صفة أنها ذاتات ولا
 أنها غير ذاتات ولا يتناول كل صفة ازماً غير الصفة الأخرى ولا
 أنها عينها وقال المعتزلة انه تعالى حفيظ له عالي لا على له
 قادر لا قدر له تعالى الله عز ذلك على اكبرها والمحنة لأهل الحق
 في هذه الصفات أن الباري تعالى لو لم يكن موصوفاً بهذه الصفات
 لكان موصوفاً باضدادها امين الموتى والجهنم والصم والجهل

وهذه

رسالة

والاصل الاول خلق الحمد لله في قلب الكافر وقالت المعتزلة
اربي تعالى يهدى المؤمن والكافر بهداية واحدة وانها
الله ففي خوار الكفر اهل الحق قوله تعالى لبنيه صلوا الله عليه
انك لا تقدر من احببت ولكن الله يهدى من يشاء قوله تعالى
لهم برد اسوان يهدى بشرح صدر الاسلام ومن بردان
ي يصله بجعل صدر حسيق اخر جا وقوله تعالى ولو شئنا
لأنينا كنفسه هد اها

دينبي المحتسب ورسوله المرتضى خاتم الانبياء واسرار
الافتيا المبوعة الحق والحدىي لنه لا ينتهي الاباء الا بااعتراف
برسالته وتصديق جميع ماجأبه والاقوار بنيونه وكوته
خاتم الانبياء وكذلك الاباء جميع الانبياء والكتبة المفترزة
عليهم علما نذكره بعد ذلك

منه بدأ معناه ظهر لنا الان لصفاته ايتها

وانتهى لا نقدم بذاته وصفاته على ما سر
لاد القرآن كلام الله تعالى وكلامه صفة اذ لم يقايضه ذات الله تعالى
وصفات الله تعالى لا تكفي ولا تفتأط كلذاته تعالى
وصفة الله الموسون على ذلك حقا وآياتها كلام الله تعالى

لا شعر ولا عدد اما يقع على ما يقبل الزيارة والنفحات
والقتل والكثرة وصفات الله غير متراهية ولا تقبل التقاده
ولا المزدادة لأن ذلك امامه الحمد وهي نعمه ولا فرق عند
اصحابها بين صفات الفعل وصفات الذات والاطلاق لشيء طلي
ما قدرنا بذلك في مسيلة المخلوق والكون واصحها

لخطتها ولها لهم عرض صفتها وكلها يجري بقدرها ومشيئتها
لتفقد لأشفتها للعماد الامان لهم فما ثاله القرآن وما رشأ

للمخبرة واختياره ليس اختيارا محبوظة خلانا
للمخبرة واختياره ليس اختيارا مبنية وقدرة ولكن اختيار
غيره وتحصيل فما كان من الفعل حسنة او غيرها طامة فهو
يتضليل الله ونفعه ومحنته وارادته دون رضاه وامره
ومحبته خلائق المعرفة على ما نذر كون بعد ذلك مسيلة خلائق
الافعال او عصمه ويعاني فضلا ويحصل

منها شيا ومجده ويكتفى عد لا وكلهم يتغذون في مطبته
وعدد لهم لا يراد لتفايد ولا يحتج ولا يغایب الا شيء امتياز ذلك
كله وایقنا ان كل امن عنده قال اهل الحق الحدى
والاصل الاول من الله تعالى فالحادية خلو الحدى في قوله المؤمن

وكا ضلار

وذلك من اشارات الحديث لا ينافي اي صريح على ما مر و ذلك من تخييل
 لوحى الله تعالى و اذا لم يكن موصوفا في الازل بضد من اضداد
 الكلام لا يستحب انتصار الذات بالكلام اذ به واسطة بغيرها
 فليس تخييل تغري الذات عن الكلام و اضداده و اذا ثبت انه تعالى
 موصوف به في الازل استقرعنه الحديث لاستحالة قيام الحديث
 بالفديم على ما مر في مسيرة التكوين والمكون ولاستقيم قوله
 المعتزلة انه عرض احدثه في محل فصار به متكلما ان ذلك المعنيل
 يتصف بالكلام فيصيّبوا له تكالماً ذلك المعنيل فلذا يبقى كلام الله تعالى
 وصار ذلك المعنيل قابلاً لان الله لا الاماانا فاعبدني و دفعه الاكتئاف
 على عاقل بطلانه و لجه و سخافته تامله ولا ذكر من قال احدثه
 لا في محل لأن الكلام صفة و قيام الصفة لا يدخل مجاله وقال
 القاضي ابو يوسف ناظرت ابا ابيه رضي الله عنهما كذلك اشهر
 فانقو رأي و رأيه على ان قال بخلاف القرآن فهو كاذر و قوله
 القرآن غير مخلوق اي المعانى اليه هي في صورها على نظم هذه المعاين
 لانه كلام الله تعالى و مقدضي الاهية والسماعانية عن معانى
 المخلوق وكذا الكلمة يكون على وصف السمعانية عن معانى المخلوق
 فلا يوصف بالمراد و الا صوات و الصوت والمراد مخلوق حلقة الله

بالحقيقة وليس مخلوق ككلام البوية فرسمه وهو في عمارة كلام البشر
 فقد كثروت دمه الله و عابه و اوعده عذابه حيث قاله ساصليه
 سقرا و عدا الله سقر لمن قاله ان هذا الا قول البشر فعننا الله تول
 خالق البشر ولا يشهد له قوله البشر **ذلك أهل الحق**
 ان كلام الله صفة ازلية قافية بذاته الله منافية لالسکوت واللامة
 وهي الطموحية والمحزنة ليست من جنس بشر المرور والاصوات
 و قال مشاينا القراء متنلو بالستنا محفوظا في صدر و ربنا غير
 حال فيه وهذه العبارات المنظومة دالة عليه فان عبر عنده بالقرآن
 سجني قرانا و ان سجني عنده بالعربيه سجني نورا فا الاختلاف على
 العباره الموديه لا على كلام الله و نعم جمه قبور المعتزلة ان كلام الله
 تعالى عرض محمد احدثه الله تعالى في محل فصار به متكلما
 و لهم من جنس بشر المرور والاصوات تعالى الله وكلمه عن ذلك على اكبرها
 و قائلة المعتزلة ان المرور المكتوبه والاصوات المسطومة قد كتمه
 وهي كلام الله و احمد بري من هذا **لا هن المخونون**
 وكلم الله موسى تكلمها و قوله تعالى ولها حجا موسى لم يقاتلنا وكلمه
 ربها ومن حملة العقول ان الباري جعل وعلالا لولو يكن متكلما في
 الازل لكنه موجودا باضداد الكلمة كالسکوت واللامة

الصالحة والسلام الى الحويل انقد ولامه لولمه يعرف ان الله تعالى مرنى
 تكرر سواله من ايه تعالى الرواية محاولة وحاشى موسى من ذكر
 الثالث انه سمحانه وتعالي قاله لمن تراي في سكري دفنه موسى وما
 رجعوا له ليس مجرى فانه ما قال نشت يمرى
 اعن عمار
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال موسى لبراء
 حمى الامات ولا يابس الاندهدة ولا رطب الانفرق انها برافى اهل
 الجنة الحديث الرابع ان الله تعالى علنه بشرط منصور متذكر
 وهو استقرار الجليل واستقرار الجليل من المعاشرات وكان تقول
 الرواية به دليلا انها حامنة الخامس ما عانده على هذا السوار
 ولو كان خارجا عن المحكمة لعاته كما عاتب فو خادع غيره من اصحابها
 كقوله تعالى في اعظمك ان تكون من اصحابهن لما ساد الجماهير
 وكل عاتب ادم عليه السلام على اقوال الشجرة السادس انه فالنعي
 فاما على ربه الجليل والخلو هو الظهور مراده الشيخ ابو مصطفى
 المأموريدى رحمه الله عن اهل التاویل وقال ابو منصور لا ينتهي
 ان لهم من ظهور ما يفهم من ظهور غيرهم بل يفهم ان ينتهي وبين الله
 بخابر فارتفع وظهر وله استدلاله بهذه النصوص فغيره على الاستدلال
 بالمعتوله كيف وورد في حدديثه انه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليحصل به التقاضي والخاطب ب الحاجة العباد الى ذلك البارك
 سبحانه وتعالى وكلامه مستحسن عن ذلك وهو منهي قوله
 ومن وصف الله تعالى بمعنى من معاني البشر فقد كفر في ابصر
 هذا اعتبر وعمر مثل قول الكثار افز جر وعلم ان الله تعالى
 بصفاته ليس كائنا بشريا بل ابا ابا ابا ابا ابا ابا ابا
 بغيرة عاطلة ولا كيغية يعني رؤية الله سبحانه وتعالى
 قال اهل الحق ان الله تعالى جاز الرواية برأ المسلمين بعده
 بدخولهم الجنة وقالت المعتولة والمخوارج والمجادلة والزانية
 من الرافضة انه غير جائز الرواية والجنة لا اهل الموتى نص
 الكتاب كان يطلق كتاب ربنا زوجون يوم يذرينا ناصرة الي ربها ناطرة
 والنظر المقربون بكلمة التي في كل ذم العرب المنظروا الى ذاته لا الى
 غيره وكذلك قوله عن وجع خبر اهز موسى عليه الصلاة والسلام
 رب انظر اليك فالاستدلالة بهذه الآية من مست وحيوه
 الاول ان موسى عليه السلام سأله ربه الرواية فلو كانت
 الرواية محاالاً لها موسى اذ لا يطعن بالانبياء سوال المحال
 الثاني ان موسى عليه السلام اعتقد ان الله تعالى مرنى ولو لمن
 يكن بشرى الا كان منه هذه اجهزة لا يقال فهو وشنبه الانبياء عليهم

نوع الرزق في عن من يراها ملائكة ولا اصحابه فمما يعمر ولا يحيى
ما يبني من رواية الباري تعالى لأن تكليف ما سواه كثرة قدرته
الآنوى انه سبحانه وتعالى خلوق انسى صحيحة الله عليه وسلم قوله
الرزق من حتف كعب ابي سرقدام

وَمَا
- الحمد لله الصديق عن رسول الله صلى الله عليه
واصحاحه في حكمها قال ومن أهداه علوماً أراد أن يدخله ذلك
من أهلها مارأياها ولا متوجهين بأهلاها فانه ماسلم في دينه
الآن سلم الله عز وجل رسوله ورد على ما استشهد عليه أنى
عالمه ولا بأس تقديم الاسلام على طريق الاسلام والاسئلة م
عن رأي ما احضر عنه عليه ولو يفتح بالتسليم فهو حميد
مراده عن حاصل الترجحه وباقي العرونة وصحيح الامان
فند مد - بن الكند الابناء والنصدقي والنكتبي والآخر
والنكار موسى سانتا بيطاشا كارابيالا امو مسامحة فادلا
حامده امكده او لا يصح الامان بالرواية لا اهل دار الاسلام من
اعترافهم بواهم او تناولها فهم اذ كانوا تاذير الرواية
وناولوا كل مسمى ينافي الى الرواية توك الشاذ والمزور للعلم
وعلیه دین المرسلین - - - - - لغير بعض العلماء تاذير

عملة من الصحابة كلهم ايمانه قدوة كان عباس وابن عمر
وابن مسعود وصهيب وانسل بن مالك وابي موسى الاشجوري
وابي هريرة وابي سعيد الحذري وعمار ابن ياسر وجاپور بن عبد الله
ومعاذ بن جبل وثوبان وعمار بن ثوبان ثوبان الثقفي وعده شعراً
ابي بكر الصديق وزيد بن ثابت وجريرا ابو عبد الله وابي امامه
ويريد السلمي وابو بردية وعبد الله بن الحرس بن جزء الزبيدي
احد وعشرون رجلاً من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هم
لذب بالرواية فتنه تقد تكذيب هو لا السادة القادة لا ارتاد
الدين ولنقطة الشرع وبرهن الاسلام وعد الملة وقد حل
خيرهم محل النزاع ثم الدليل العقلي ايضاً يحوز رواية المعمان
وذلك ان كل موجود قائم به انه جائز الودي ولا زان الرواية لا توجب
حدود شنيعة المريء ولا تغير اقيمة المعلوم وهذا
يجوز ان الله تعالى يحيى نفسه فجاز ان يهـ اغـيـرـ كـماـ يـجـوزـ انـ
يعلم نفسه فجاز انه يعلم غيره وما يقول الفعل الضالـ بـانـ
الرواية في الشاهد لا شفاعة عن الجهة والمقابلة والصادـ
الشـعـاجـ وـخـوـ ذـلـكـ كـلـ ذـلـكـ باـهـلـ بـهـ وـيـهـ اللهـ فـانـهـ سـيـعـانـهـ وـلـعـاـيـ
برـيـ المـزـيـاتـ بـالـجـيـعـ ذـلـكـ وـلـانـ اللهـ سـيـحـانـهـ وـلـعـاـيـ قـادـرـ عـلـيـ انـ يـخـانـ

الآيات المتشابهة والأخبار المتشابهة المردودة على رسول الله
صلوات الله عليه وسلم كما في دعائنا الطحاوي رضي الله عنه ورحمه
وأن تتلو على الآباء والتسليم كما بينها هنا لكن مع اعتقادنا
إن الجسمية وجميع أشارات الحدث متنافية عن الله تعالى
وسيل محمد بن المحسن عن الآيات والأخبار التي يودي ظاهرها
إلى التشبيه فقال نحنها كائنات ونؤمن بها ولا نقول
كيف وكيف وهو مذهب مالك وأبي شر وعبد الله بن المبارك
واحد بن حنبل وغيرهم من العلماء ومنهم من اول ذلك بما يليق
بالواحد القائم ذاتا وصفا وما يليق بالتوحيد ولا يليق
كاليد برادها القدن والسلطان والسمكة والسمين
براد بها القوة والعين براد بها الحفنة ومخوذ ذلك وما ذكر
الطحاوي رحمه الله فهو اسم والأعوط مشن
يتطرق إلى تشبيه التشبيه في ذلك ولم يصب الشذوذ فان
ربنا جل وعلا موصوف بصفات الوحدانية منعوت بمنوع
المرداية ليس في معناه احد من البرية يعني ما ينافي الصفا
على ما ذهب إليه المغتسلة والتشبيه ما ذهب إليه السفيه
على ما ذكرناه قبل ذلك وقد روي من في حقه رضي الله عنه
رسان

لـ زـيـانـ حـمـدـ . الـسـفـرـ دـلـمـ حـمـدـ اـنـ كـاـنـ طـبـيلـ وـ لـ اـشـيـهـ دـكـاـ حـرـ
وـ كـاـنـ قـوـصـ رـوـيـ دـكـ مـجـدـ رـعـيـ اـبـاـنـ رـضـيـ اـصـدـعـهـاـ
دـ بـ تـرـ نـمـلـ رـمـدـ . . . وـ الـزـرـ كـاـنـ وـ الـاعـضـاـوـ الـادـرـاـ
كـوـنـةـ اـنـجـهـ . . . اـسـتـ فـسـارـ اـصـدـعـاتـ
فـاـنـ اـهـلـ بـحـيـ اـلـ اـنـ سـمـاـنـ رـنـعـاـلـيـ مـنـعـاـنـ عـنـ الـمـكـاـنـ غـيـرـ
شـمـكـنـ شـمـكـاـنـ دـكـ مـخـيـرـ اـبـيـ خـمـهـ خـلـدـ فـالـكـرـ اـمـيـهـ وـ الـخـيـهـ
وـ شـلـاـهـ كـاـنـ وـ اـنـسـ فـاـبـمـ بـعـرـبـ دـرـنـ اـنـ نـعـاـبـيـ عـلـىـ الـعـرـشـ يـقـالـ اـنـ
عـمـاـنـقـوـنـ . عـلـوـكـيـرـ اـلـ اـنـ بـيـ . . . نـاتـ اـصـائـةـ وـ الـمـسـائـةـ مـنـ
اـخـرـاتـ دـلـهـ . . . خـدـوـلـ الـهـ قـدـمـهـ دـكـ مـكـاـنـ دـالـذـيـ بـدـلـ عـلـدـ دـ
فـوـدـ سـمـاـنـ دـرـنـعـاـبـ بـرـنـمـلـهـ سـيـ فـاـنـ سـمـاـنـ دـرـنـعـاـلـيـ نـفـيـ اـنـ
بـنـوـنـ دـهـ مـنـاـسـ الـاـتـيـ اـلـمـكـاـنـ دـاـمـهـكـنـ مـفـاسـدـ بـيـارـ قـنـدـرـاـ
مـنـاـتـلـاـسـ سـوـاـبـهـ اـلـيـ الـقـنـدـرـ دـكـاـ . . . اـنـقـوـنـ مـاـنـكـاـنـ دـ الـمـكـنـ
رـدـ الـحـدـ دـ الـنـصـ الـمـكـمـ الـذـيـ لـ اـحـتـمـالـ بـيـهـ دـرـدـمـثـلـهـ يـكـونـ كـنـفـرـاـ
وـ مـنـ جـبـتـ الـمـعـوـلـ اـنـ اـنـ سـعـاـيـيـ كـاـرـ دـ كـاـنـكـاـنـ لـاـنـ الـمـكـاـنـ حـادـثـ
اـلـاـمـاءـ لـعـلـمـ بـقـيـاـ اـنـ لـهـ يـكـنـ مـنـكـاـنـ دـ الـاـزـلـ لـ مـكـاـنـ دـلـوـ
سـارـ مـمـكـنـاـ بـعـدـ دـجـوـدـ الـمـكـاـنـ لـصـارـ مـمـكـنـاـ بـعـدـ دـاـنـمـ يـكـنـ اـ
مـمـكـنـاـ دـ لـاشـ كـاـنـ هـدـ الـمـعـيـ خـاـدـتـ وـ حـدـوـتـ الـمـعـيـ دـ الـاـزـ

الكوثر و رد الاخبار الوارد في ذلك دلائل ذلك الشفاعة بنص الكتاب بقوله تعالى مِنْ رَبِّ الْكِتبَاتِ إِنَّمَا يُعْلَمُ عِنْدَهُ الْأَمَادَةُ الْغَيْرُ مَلِكٌ
 وَلَهُ رُوِيَ عَنْهُ صَلَوةُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَامٌ فَقَالَ مِنْ أَنْكَرَ شَفَاعَتِي فَلَيْسَ لِمَنْ قَرَأَ
 دُصِيبَ الَّذِي أَحْدَى اللَّهُ مِنْ آدَمَ وَدَرَبَهُ حَرَّ
 دَنْدَلَ عَلَمَ اللَّهُ سُجَانَهُ وَتَحَارَ فِيمَا بَرَأَ عَدُدُ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَيَدْخُلُ النَّارَ
 حَمَلَةً وَاحِدَةً وَلَا يَرَا دُفَّيْدُدَ وَلَا يَشَرِّصِرَةَ وَكَذَلِكَ اَنْعَالُهُمْ
 فِي حَمَلَةِ اَنْعَالِهِمْ اَنْ يَنْعَلُونَ وَكَلِمَيْسِرَ طَائِلُهُمْ عَلَيْمَانِدَرَكَمْ في مِسْلَةِ
 خَلْقِ الْأَوْعَالِ وَالْأَعْمَالِ بِالْمُؤْتَمِرِ وَالسَّعِيدِ مِنْ سَعِيدِ بَقْرَطِهِ اللَّهِ
 وَالسَّقِيقِ مِنْ سَقِيقِ بَقْرَطِهِ اللَّهِ وَالْقَدِيرِ سِرِّهِ اللَّهِ تَعَالَى بِحَلْفَتِهِ
 لِمَ بَطَلَعَ عَلَى دَلَالَهِ مَقْرَبٍ وَلَا يَنْبَرِ مَرِيلُ وَالنَّعْقُو وَالنَّطْرُ
 فِي دَلَالِ دَرِيعَةِ الْحَدَالَانِ وَسَلَمَ الْجَرَمانِ وَدَرِيجَةِ الطَّعَمَانِ
 فَالْمَحْذِرِ كَلِمَ الْحَذَرِ مِنْ ذَلِكَ نَظَرٌ اوْ قَلْرَادُوسُوسَةَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 طَوَيَ عَلَمَ اللَّهِ دُرَنَّ اَمَادَهُ وَنَهَاهُمْ عَزِيزَ اَمَادَهُ حَافَالْعَرَ وَحَلَالِسَالَ
 عَمَانِيْنَ وَهُمْ بِالْوَنْ فَمِنْ سَالَهُ لَوْ فَعَلَ لَقَدْ رَدَ حُكْمَ الْكِتَابِ وَسَ
 رَدَ حُكْمَ الْكِتَابِ - كَانَ مِنَ الْكَافِرِنِ لَهُمْ اَجْلَهُ مَا يَحْتَاجُهُمُ
 هُوَ مِنْ وَرْقَلِبِهِ مِنْ اَوْلَيَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ دَرِيجَةِ الرَّاسِخِينِ فِي الْعِلْمِ
 لَادَ الْعَلَمَانِ عَلَمَ بِالْخَلْقِ مُوجَدٌ وَعَلَمَ بِالْخَلْقِ مُفْقُودٌ فَإِنَّكَازَ

اَسَانَ الْمُكْدَشَ دَوَّاَتِ الْقَدَمَ بِسَخَّلَ اَنْ تَكُونَ مَحَلَّ الْمُحَادَثَةِ
 عَلَى مَا يَرْتَعِلُ اَنَّهُ عَزِيزٌ دَلَالُ الْكَعْلُوكَبِرَا عَنْ عَلَيْهِمْ اَنَّهُ
 اَنَّهُ سَيْلَلَ عَزِيزٌ قَوْلَهُ تَعَالَى الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اَسْمَوْيُ قَالَ فَوْزِنُ
 بِهِ وَمِنْ اَرْادَ اَسْمَوْيُ كَمَادَهُبَهُ الْبَهَمَطَهَوَهُ وَلَا يَسْتَغْفِلُ
 بِتَنَادِيْلَهُ وَمِنْ اَوْلَهُ جَهَلُ الْاَسْتَوَاعِلِيُّ الْاَسْتِلَادُ وَجَهَلُهُ عَلَى التَّمَامِ
 وَجَهَلُ الْعَرْشِ عَلَى الْمُلْكَ اَنْذَرَ اَحْمَجَ دَوَّ وَقَدَ اَسْرَى بِرَسْوَهُ
 صَلَيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَعَرَجَ بِسَخَّصَهُ فِي الْبَيْقَاظَةِ إِلَى السَّمَاءِ اَوْ الْجَهَشِ
 شَاءَ اللَّهُ مِنَ الْعَلَيِّ وَالْكَرِمِ اَنْهُ بِمَا شَاءَ وَادْجَوَهُ بِهِ طَاهِرِيَّ وَقَالَتِ
 الْمَعْتَزَلَةُ وَالْبَرْهَمِيَّةُ وَالْقَدَرِيَّةُ وَالرَّافِضَةُ وَالْمُوَارِجُ اَنَّ الْمَغْرَاجَ
 كَانَ فِي التَّوْمَ وَمِنْهُمْ قَالَ كَانَ فِي الْبَيْقَاظَةِ كَمَنْ مِنْ مَكَّةَ فِي بَيْتِ
 الْمَفْدُورِ وَمِنْ اَنْكَوَ الْاَسْرَرِ اَفْتَدَ مَا اَخْبَرَهُ الْكِتَابُ بِالْعَزِيزِ وَلَهُ
 قَوْلَهُ تَعَالَى سُجَانُ الَّذِي اَسْرَى بِعِدَّهُ وَمِنْ اَنْكَوَ اَنَّهُ عَرَجَ بِسَخَّصَهُ
 إِلَى السَّمَاءِ فَتَدَدَّ دَقَوْلَهُ تَعَالَى وَلَقَدْ رَاهَ نَوْلَهُ اَخْرِيَّ عَنْ دَسَدَنَهُ الْمُفْتَنِيِّ
 وَمِنْ رَدَ زَصَ الْكِتَابِ كَانَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ وَالْمُوْحَضُ الْمُهَاجِيُّ
 اَكْرَمَهُ اَسَهُ عَيْنَ اَلْاَسْتَهُ حَقُّ وَالْشَّفَاعَةِ الَّتِي اَدْخَرَهُمُ
 حَسَنَ كَهَارَ وَرِيَّهُ الْاَخْبَارِ وَأَنْكَهُتِهِ الْمُوَارِجُ وَالرَّافِضَهُ دَلَالُهُ وَانْكَوَتِهِ
 اَلْمَهْزُولَهُ الشَّفَاعَهُ وَمِنْ اَنْكَرَهُ دَلَالُهُ فَعَدَرَ دَقَوْلَهُ تَعَالَى اَنَّا اَعْطَيْنَاكَ
 الْكَوْنَ

العلم الم موجود كفر بادعاً العلم الم مفهود كفر ولا يثبت الإيمان
الإيفانو العلم الم موجود ونور كد طلب العلم الم مفهود دهار
الست بخ ابو النمير الحكيم المؤمن ده رضي الله عنه القدر
أَلْوَحَ دَه سر لـ الله و القضاة فهو السر على الحكم ده ولهم على العبد فـ المـ حـمـ
يـقـضـيـ التـسـليمـ وـ الدـهـاـ يـقـضـيـ الرـضـيـ وـ الـقـدرـ يـقـضـيـ
الـقـنـوـيـضـرـ دـهـوـ الـعـلمـ المـ مـفـهـودـ الـذـيـ ذـكـرـناـ اـنـ اـدـعـاهـ كـفـرـ
الـعـلمـ دـهـ وـ الـحـكـمـ المـ مـوـجـودـ الـذـيـ لاـ يـثـبـتـ الإـيمـانـ الـابـقـيـوـلـهـ دـهـ كـلـئـيـ مـنـ خـيـرـ
اوـ شـرـ فـيـقـضـنـاـ اللهـ وـ قـدـرـعـ عـلـيـ سـابـيـةـ فـيـاـ مـوـخـلـفـاـ الـعـتـرـ لـهـ
دـهـ وـ نـوـمـ بـالـلـوـحـ دـهـ وـ بـجـمـعـ مـاـيـهـ تـدـرـكـهـ
فـلـوـ اـجـمـعـ الـخـالـقـ كـلـمـ عـلـيـشـيـ كـتـبـ اللهـ تـعـالـيـهـ اـنـ كـانـ بـعـدـ كـلـمـ
غـيـرـ كـانـ لـوـيـقـدـرـ وـ اـعـلـيـهـ وـ لـوـ اـجـمـعـواـ كـلـهـمـ عـلـيـشـيـ لـوـيـقـدـرـ اللهـ
فـيـهـ اـنـ غـيـرـ كـانـ بـعـدـ كـلـمـ عـلـيـشـيـ كـانـ لـوـيـقـدـرـ وـ اـعـلـيـهـ جـفـ القـلـمـ
بـاهـهـوـ كـانـ اـلـيـ يـوـمـ الـقـيـامـهـ هـكـذـ اـرـرـيـ عـزـ اـرـعـيـاـسـ
رضـيـ اللهـ عـنـ دـارـ اوـ ماـ حـلـوـ اـسـعـالـيـ اللـوـحـ المـ مـفـهـودـ دـهـ خـلـرـ القـلـمـ
ثـيـ اـمـرـ الـذـاـرـ دـهـ يـكـبـ فـاـبـرـاـ اللهـ تـعـالـيـهـ اللـوـحـ بـاهـهـوـ كـانـ
وـ مـاـ يـكـونـ اـلـيـ نـوـمـ الـقـيـامـهـ دـهـ اـمـتـلـاـ اللـوـحـ وـ حـفـتـ الـقـلـمـ
دـهـ كـلـيـهـ دـهـ وـ مـاـ اـمـهـاـ الـهـ دـهـ لـهـ يـكـنـ لـيـصـيـهـ دـهـ مـاـ اـصـابـهـ
لـهـ يـكـنـ

الالعنة فكانت كماعمل من غير زيارة ونفخان هذا من كمال
الالوهية ونفاد المشيئة ونعام المحكمة لان حصول المخلوقات
على ما فيها من غرائب المحكمة وبداييع الفطرة واختلاف انواعها
وابحاساتها واصنافها ومضارها ومن اتفها بحيث ليس فيها
ولامنهما شئ خارج عن المحكمة لا يتصور ايجادها على ذلك الا لكون
من صفات عالمه سبحانه عليه الجميع ذلك كما سبق وصفت له هذه
في كتاب العزيز بقوله تعالى وهو بكل شيء عالم ويقوله تعالى
واز الله قد احاط بكل شيء علما لا يغدر ذلك من الربات التي وصفت
ففهذه هي الاعلام ونبين ذلك في مسئلة الصفات والآيات
والله يحيى : « كمابين الله تعالى في كاته وهو جعله لله متنطع عن
عن العرش وما دونه محبوط بكل شيء فهو و قد اعجز عن الا حاطة
به خلقه و قال المعتزلة العرش عبارة عن الملل والكربي
عبارة عن العلم وفي التو رد ذلك رد لقوله سبحانه وتعالى
ذو العرش المحيي و قوله داعي حمل عرش ربكم فهو يوم يحيى ثانية
وقوله تعالى كربلاة السموات والارض ومن رد نظر الكتاب فهؤلئك
من الكاذبين و قوله داعي حمل عرش ربكم فهو يوم يحيى ثانية
وكلم موسى تطلبها ايها ناوصد بيتا و تسليها سفي على ما اصل
من ذكر

من تركه الناس يلهمي لطفه سبحانه وتعالى وقدره بار الحضر
موسي عليه السلام بالطاف وانواره ينهم به كلامه الازلية التي
ليس من حسن المعرفة والاصحون تكاشا
والذئب المترنلة على المسلمين ونشهد لهم كانوا اعلى
الحق المبين فهن حملة لا يصح الابخار الابهار الدليل عليه قوله
تعالى امر الرسول بما انزل اليه من روح وملائكته وكتبه ورسله
لانفروين احد من رسليه وقاموا سمعنا واطعننا الله سبحانه وتعالى
ـ سمي المؤمنين من امر هذه الجملة وجعل الكافرين من كفر هذه
المجملة يقوله تعالى ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله
ـ بالنبي مرتضيه كما يفترض الابهار بالرسول
ـ ولقد افقال تعالى وما ارسلنا قبل من رسول ولا الذي جمع بينها
ـ في الارسال الا ان الله سبحانه وتعالى فضل بعضهم على بعض على
ـ ما انطرب له الكتاب وجعل بعضهم صاحب شريعة وكتابـ ولا يرجب
ـ ذلك فقصانا زخره الانبياء ونبينا محمد بن عبد الله ففضل الله عزوجع
ـ الانبياء والرسل وجعله رحمة للعالمين وارسله الى الناس كافةـ والى
ـ الجن وجعله خاتم النبيين والمرحباين فصلوات الله وسلامه عليه وعلمه
ـ الجميع
ـ موسى بن حماد امسوا

حاجة النبي صلى الله عليه وسلم معتبرين والله بكل ما قال راى
 صدقي لا يخوض في السعالي والآماري في الدين ولا يجادل
 في القرآن ونعم انه كلام رب العالمين نزل به الروح الامين فلم يهيد
 المسلمين بجهد اصل الله عليه وعلم الله وصحبه اجمعين قوله لا يخوض
 في الله لانه لا ينطوي في ذات الله بشيء هكذا المرادي عن ابي حنيفة رضي
 انه قال لا يبغي لاحد ان ينطوي في ذات الله بشيء بل يصفه بما
 وصف به نفسه والجده الى في القراء بدعة وله رد في عرض
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مالكم ومتاركم في القرآن
 قال المتاري فيه كفر قال ابو يوسف كفت عنه ابي حنيفة
 رضي الله عنه اذ دخل عليه جماعة في ايديهم رجلان قالوا اذ
 اخذ هذين يقولون القرآن مخلوق والآخر يزعم ويقول القرآن
 غير مخلوق فقال رضي الله عنه لا تقولوا اخلفها فقلت اتنا الذي
 يقول القرآن مخلوق فسأله لا يقول بقدم القرآن واتا الآخر ثوابه
 لا اصل في خلقه فقال ابو حنيفة رضي الله عنه انتما تنازع على الدين
 والمنازع عقد في الدين بادعه وقوله وكتابه انت انت انت
 شئ من كلام المخلوقين ولا تقول مخلقة ولا مخالبة جماعة المسلمين
 الكلام فيه قد سُقِّر ووُلِّه ولا يُكَفَّر ايمان اهل القبلة
 صالح

سالم يستعمله ولا تقول لا يضر مع اليمان كذا من عمله ونحوه
 للمحسنين من المؤمنين ولا ناس عليهم ولا شهد لهم الجنة ونستغفرون
 لهم ونخاف عليهم ولا نقتنطهم والامن والامان يعلان عن الملة
 وسبيل الخروج بينهما الا هجر القبلة والخروج العبد من اليمان لا يعود
 ما دخله فيه ^{نهى} قال اهل الحق في مفترق الکباير
 من اهل القبلة اذا لم يستحمل ذلك ولا يستخف عن ذي عنك بالغالية
 شهود او حمية نوشوه الغفران من الله تعالى ونخاف عليه من عذابه
 وعفا به وساميء مومنا ولا ينقص بذلك ايمانه ولا تخرج من اليمان
 الا من الباب الذي دخل فيه وان مات من غير قوية فهو في شيبة الله تعالى
 انشاعف عنده بفضلة وان شاعفته بقدر ذنبه وعاقبة امره
 الجنة لا محالة ولا يدخل في النار ^{في حكم} المرجحة ان احد امن
 المسلمين لا يعاقب على الکباير ولا يضر مع اليمان كذا ان المسنة لا
 لا شفاعة مع الكفر وذكر هذا القول عن مقاول بن سليمان صاحب
 التفسير وقالت المعتزلة نسميه فاسقا ولا يسمى بمن اسا
 ولا كافرا وله منزلة بين مفترق اليمان والکفر وان مات من غير
 توبة خلدا في النار وقالت الموارج من ارتكب معصية الخروج عن
 اليمان وتخلد برأي النار صغير او كبيره والمحجة اهل الحق

القتل العمد القصاص ويعني اسم اليمان ويليه دينه
أهل المراجحة على ما أمر الله تعالى على ما أسمى لامرتهن -
ولاتوجب النهاق ان اهون بوسف عليه السلام او مسنه
حيث ان العودة في غيبة الجب وحدة اوكذبوا احدى نسوة
الذبب و باعن بن من يخسر ولهم يكن في شرعيتهم مع الاحد -
و وعد و افالهموا احبث قالوا او انا الله لحافظكم و انت رب
يُكثِّرُ الامْيَانَ كثُرَ صَرْبَحَ وَلَاَنَّ الْمُعْزَلَةَ وَالْمُوَارِجَ إِرْكَأَ - هـ بـ
ناس من روح الله و نقطه من رحمته و تقتصر رسمه رؤاس
من روح الله الا قوم الكافرون والذى يدخل عليه شرطه
و تعالى فلما عبادى الله اسرى الى اهل نفسه كأنه عذر رسم
ان الله يغفر الذنب بمحى اقامه سبحانه و تعالى شرطه ان يسر
مر عادة ولو توسل لهم من رحمته وهم اسوة لهم و ندوة لهم
لصراحتنا و الله سبحانه و تعالى و حفظ نفسه بالرحمه و حفظه
والعفو و ذلك ما يعارض ايات الوعيد ولا من نوره - دواده كدار
الوعد و اخلافه الوعيد لانه من الفضل و ازعجه و تكرهه و دعوه
و تعالى هو اهل الله و اهل المعرفه و باعده المغور و باعده محسنه
والله و الامان الله الادرار بالمسار و مصدره دينه نوره

قوله تعالى و ان طائفتنا من المؤمنين اشتغلوا بما صلوا ابيهم
فاصبحانه و تعاليم ابيهم لها اسم اليمان مع كونها باعية و قوله تعال
يا ايها الذين امنوا اتىكم العقصاص في القتل اي اسم اليمان
مع وجوب القصاص الذي هو حكم القتل العمد المخالفي عن الشبه
ذكره ولاشك في كونها كبيرة دلالة للثانية من الدية ان الله تعالى
ابي اسم الافرق الشايبة بالامان يقوله انا المؤمنون اخوة
وبين القائل و ادليها المفتول يقوله من عني له من اخيه شيئاً
فتاباع بالمعروف و اذا ابيه بالحسان و الله اعلم لـ الثالثة
من الدية اباه تعاليم ما اخرج من سبب الدين عن استئصال الرحمة
والمخيف يقوله ذلك تحفيف من ربكم و رحمة وهذه الوجع الثالثة
حر و يدة عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه والآيات الواردۃ في ذريته
النساق بعضها يوجه تقييم الوعيد وبعضها يوجه الموعيد
ولم يمكن الترجيح لتأيي ذلك من تقطيع بعض الآيات والآيات ثابتة
سيقين فلا يزيد بالشك و يجب حمل ايات الوعيد على استخلاص
الذبب كقوله تعالى ومن يقتل من امة اهل القرآن جهنم خالدا فيها
اي شهد للآيات انه ابي قتله لا جل انته موسى و من هذا فصدقه يكون
كافرا او الله ينوي بذلك انتقامه ان الله سبحانه و تعالى يجعل من يحب
العنوان

لعله
بالظاهرات

وأبو بسانه ولو عمل عملاً أنه كمال الإيمان ولهذا قال صلى الله عليه وسلم
لما قتل أسمة الوراً بعد قوله لا إله إلا الله فقلت له وهو مسلم نال
يأوه سول الله أثنا ثمانين ما تعود من القتل فقال صلى الله عليه وسلم
هلا شفقت عن قلبك أفاده هذا الحديث فайдت بن أحد راما الرد
عليه قال إن العبر من الإيمان لأن النبي صلى الله عليه وسلم حكم
بإيمان محمد هذه القول والقابضة الأخرى الرد عليه قال لأن
الإيمان أثر في الناس لا غير يقوله صلى الله عليه وسلم هلا شفقت
عن قلبك وكذا قوله سبحانه وتعالى الذين قالوا أمنا بما فوا بهم وليتوكلوا
قولهم يعني انتظم الآية الرد على الطائفتين وجملة الدالة من
الآية أن اسْتَعِلَّ على جعل الإيمان سلطة الناس والقلب ولم يذكر
الاعمار ولو كان الاعمار من الإيمان لتفاءه عن أعمالهم كما ثناه عن قلوبهم
وكذا المرجع لهم ومن بين محمد القول بأقوالهم لما يرونون بالقول لهم
والمعقول يشهد لذلك فأن الإيمان عبارة عن التصديق والكفر
ضد ذلك وهو التكذيب والتصديق والتکذیب يعني ما بالطلب
والسان ولا مدح على الأعمال في ذلك ولأن النصيحة قبل النراية
هي نصيحة ولا يقبل النصائح مستحيله فـ قال أبو هنيفة
واصحابه رضي الله عنهم لا ينفعوا إذا استثنوا في الإيمان فيقول أنا من

المجان وإن جميع ما أنتولة الله تعالى في القرآن وجمع ما صدر عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الشرع والبيان كلها حق والإيمان
وأحد وأهلها وأصله سورة النهاية التي ينزلها العترة والنوري
والمومنون يكتبون أوصيهم الرحمن وأكرهم أطوعهم وأتبعهم للقرآن
حَسِبَ اللَّهُ قَالَ أبو هنيفة واصحابه الإيمان أثرا بالسان
وتصدق بالقلب واراد بالتصديق أن العبرة الله كما هو أهلها
ويعرف رسوله وجميع ما يجب معرفته في تصحيف الإيمان فيعتقد ذلك
يكتبه تصدق بقا وتحري على الناس تحييفها **وَلَا إِشَافُونَ** وقال الشافعي
واحمد والأوزاعي وأسواق بن ربيه وأبي العباس الفلاسي
وغيرهم أنه أثر بالسان وتصدق بالعنان وعمل بالاركان
وقات الكرامية أنه أثر بالسان لا غير والمحنة لا في حقيقة
واصحابه رضي الله عنهم قوله تعالى ألم يصر من ساجد ألم من امر بالله
وال يوم الآخر أقاموا الصلاة واتي الزكاة وقال تعالى إن الذين امسوا
وعلموا الصالحات فانه سبحانه مثيرين للإيمان والاعمال ولكن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يدعو إلى الإيمان ويقول امرت ان اقاتل الناس حتى
يئسوا الا الله لا إله وتعالى عليه السلام قولوا الا الله الله تغلبوا
على النزاج بالمؤولة لا العبر واجتمع المسلمين ان من صدق بقلبه وأثر
بسنانه

من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت للمسلمين
وقال ربنا يا الذي امنوا بما نادوا كانوا مسلمين وقوله تعالى
تَوَلُّوا مَا تَنْهَا بِهِ وَمَا أُنزَلَ لَهُنَا وَمَا أُنزَلَ إِلَيْ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي قَوْلَدَ عَالَى
وَخَرَّ لَهُ سَلَوْنَ فَتَبَتَّ إِنَّ الْإِيمَانَ وَالْإِسْلَامَ وَاحِدٌ سَبِيلٌ
فَإِنَّ أَبْوَابَنِيَّةَ وَاصْحَابَهَا إِيمَانٌ جَمِيعِ الْخَلْقِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالرَّسُلِ
وَالْأَئِمَّةِ وَالْأُولَيَا وَجَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّهُمْ أَمْنَوْا بِهِ وَهُدُّوا
وَعُرِفُوا مِنْ عِنْدِ شَرِيكٍ وَلَا زَبَدٌ فَاتَّسَوْرَةٌ فِي ذَكَرِهِ وَإِنْ اخْتَلَفُوا
فِي الْفَقْرِيِّ وَالْمُغْتَشِبِيِّ وَقَوْلَوْدَاهُ إِيمَانٌ لَهُوَ إِيمَانٌ بِاللهِ
وَمَلَائِكَتِهِ وَرَسُلِهِ وَرَسَالَتِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْقَدْرِ خَيْرٌ وَشَرٌّ
وَعَلَوْهُمْ دُرْرَةٌ مِنَ اللهِ تَعَالَى وَخَنِّيْمُونُ بِهِ لَكَلَّهُ لَا يُنْزَقُ بَيْنَ
أَحَدٍ مِنْ رَسُلِهِ وَنَصِدُّهُمْ كُلُّهُمْ عَلَى مَا حَوَّلَهُ وَالْدَلِيلُ عَلَى أَنَّ
إِيمَانَ مَا ذَكَرْتُمْ مَا رَأَيْتُمْ إِنْ حِبْرَ لِسَالَ النَّوْصِلِيِّ
عَنِ الإِيمَانِ فَقَالَ إِنْ تَوَسِّنَ بِهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرَسُلِهِ وَرَسَالَتِهِ
وَنُورِ الْعَدْرِ خَيْرٌ وَشَرٌّ مِنَ اللهِ تَعَالَى وَكَذَّلِكَ قَوْلَدَ تَعَالَى

بِمَا أُنزَلَ اللَّهُ مُزَرْدٌ وَالْمُوْسِمُ لِطَيْبَيْنِ

مُوْحَدُونَ وَإِنْ لَوْكُونَ إِيمَانٌ بِعَدَهُ إِنْ لَعْوَالَهُ عَارِفُهُ

من كان فيها من المؤمنين فما وجد نافذها غوبية من المسلمين
 و قال لها يا الذي اعنوا بآياتنا و كانوا مسلمين و قوله تعالى
 قولوا إلينا بالله و ما أنزل اليه البناء و ما أنزل اليه أبو إبراهيم
 و نحن له سهلون فجئت أن الإيمان والاسلام واحد سهل
 قال أبو حنيفة واصحابه ايمان جميع المخلق من الملائكة والرسل
 والأنبياء والآولى و جميع المؤمنين واحد لأنهم امنوا به وحدة
 و عرقوه من غير شرط ولا رسيد فاستووا في ذلك و ان اختلافوا
 في النقوي والخشية لا ينفعه و قوله تعالى إنما المؤمن بالله
 وملائكته وكتبه ورسلمه واليوم الآخر والقدر خير وشر
 وحلوه و مثراه من الله تعالى ونحن مؤمنون بذلك كله لا نفرق بين
 احد من رساله ونضده قوم كلهم على ما جاؤ به والدليل على ان
 الانبياء ماذكرهم مادروي ان جبريل مسأله النبي صلي الله عليه وسلم
 عن الانبياء فقال ان تومن بالله وملائكته وكتبه ورسلمه واليوم الآخر
 وتؤمن بالقدر خير وشر من الله تعالى وكذا قوله تعالى امن الرسول
 بما انزل اليه من ربها والمؤمنون كل من بالله وملائكته وكتبه ورسلمه
 ونحو لوع وانهل الكرة في النار لا ينخدرون اذا ما توا لهم
 موعد ونوان لهم يكونوا ناريين بعد ان لفوا الله عارفين وهم
 المسؤولون الانبياء عن الاسلام والمجتبى لا هم الحق قوله تعالى فآخر بنا

ان شاء الله خلا فاللاستحرية والمخارج وكان لا يرى الصلاة خلف
 من يستثنى في ايمانه وروى ابو يوسف عن أبي حنيفة انه قال
 لقتادة لما قدم الكوفة امومنات فقال ان شاء الله فقال له
 ابو حنيفة ارجعت عزيمته ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقد قال
 الله تعالى ورزقني عزيمته ابراهيم الامن سنه نفسه وقد قال الله
 لا ابراهيم صلوات الله عليه اول دوسن قال لي ولو يقل ان شاء الله والليل
 عليه قوله تعالى ومن احسن فواما من دعا الى الله وعمل صالحا و قال
 انك من المسلمين حمل قوله انتي من المسلمين احسن قول وله يقرئه
 بلا استثناء والله روى عن رسول الله صلي الله عليه وسلم انه قال
 صفتكم من اميقي لا تالمها شفاعة في المرجحه والتدريج في ما رسول الله
 ومن المرجحه قال فورا يقولون نحن مؤمنون ان شاء الله والمعقول
 يعذر ذلك و ذلك ان الانبياء اذا وجدوا حدا وحقيقة فوجدو
 الاستثناء بوجود حقيقة الانبياء كالنائم يقول ان شاء الله
 واقناعه يقول انا فاعذ ان شاء الله و ذلك باطلاق فكل اخذ ما حكى
 عن ابو حنيفة دعوا له انه كان يقول انا مؤمن في الدنيا وعند الله
 حسنة بليلة في اهل الحق الانبياء والاسلام او واحد و قاتل
 المسؤول الانبياء عن الاسلام والمجتبى لا هم الحق قوله تعالى فآخر بنا

من كان

في سنته وحكمه ان شاغر لهم وعف عنهم كاذب رعالي ان الله
لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك من شيا وان شاعر صدر
في النار بعد له ثم يخرجهم من برحمته وشفاعة الشافعين من اهل
طاعة الله ثم يغسلهم في حنطة ذلك بان الله يولي اهل معرفته ولم يجعل
في الدارين كالهول تكربة الذين خابوا من هدايته ولهم نار وامان ولا يزيد
الله باربي او في الاسلام واهله مسكننا بالاسلام حتى نلقاك بدوقد
مر شرح هذه الجملة في رسالة مقتطف الكبيرة

عن سفيان الثقة قوله في المسنخ على حسن السهر
والكتاب رواه جابر بن الأثرب قال أبو حبيبة رضي الله عنه وروى
في المسنخ الحسين بن علي رضي الله عنه وروى أبو
حنبل في المسنخ أن النبي صلى الله عليه وسلم
لأنه أهلاً للمسنخ ولأنه أهلاً لفرضه ماضياً
مع أولي الأمور التي المسلمين يرجعونها إلى فتاواه
لأنه صحيحاً ولا ينافيها أبداً فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عنه وسمّه بالحاله الافتراضي ابن عثيمين العانيا شهد له أن
ذلك حقيقة الحاله لا ينافي فتاواه
للتباكي ولتفقد انتقامه منه وهو اعلا لهه لا ينافي قوله
ولنوزن الكرام الكافر أن المسنخ قد جعله عليهم
مسلة طلاق هن حذقى أن خفته حق وليكون بأسه
وسلطان باهيل للبيان ما يفعل ويقول ابن حجر العسقلاني
لهم يكثت أنتصاري والآخر على البيضا لكنه ليس به
شيئاً فالمعنى له والخوض والبرهان ليس به إلا عذر قوله
عمر بن جبل روى عاصم رواه قطان ورواه عقباني ما يلخصه قوله
أبي يوسف يعني ذكره في المسنخ ونؤمن بذلك فهو ثابت

الاعمال يوم القيمة خلأ فالخوارج والرافضة وبعض المترددة
 والمجنة لا يهدى الحق قوله تعالى ونفع الموارن الفساد يوم
 القيمة وقوله تعالى واما من تعلق سوانبه فهو في عيشة
 راضيه واما من حفظ سوانبه فامه هاديه واما العراظ
 فليس بوضع على متن جهنم يحوزه الناس على فضل ايمانهم واما عالم
 على ماجات الا انما خلأ بالجهة والمجنة لا يهدى الحق قوله تعالى
 فلا افتح العنة وعنة الاخره هي العراظ قوله تعالى
 مخلوقنا لا نقيمه ابدا ولا تبتدان وان الله تعالى حمل
 الجنة والنار وخلق لها اعلامن شانهم للجنة فتلمسون
 شانهم للنار بعد كل منه وكل بعلم بما قد فرع عنه وصايتها
 ما دليلكم انه سلل الله قال اهل الحق الجنة وانما مخلوقنا
 خلأ بالمعزلة والجهة والمجنة كله لآخر قوله تعالى في
 صفة الجنة اعددت للاهتين وفي صفة النار انا اعدت لالظالمن
 اراوا لا يقدر ادا يخوضوا الا الم موجود والجهة في جهة العلو كما قال
 تعالى عن سدرة المنتزه عدوها بابها نار وباب نار في جهة السند
 بعد ابراهيم ثم بعد ذلك ابا اسد ابا زيد والدبل مما
 وجود الجهة قوله سبحانه وتعالى فلا يخرج منها من الجنة فليس

ارواح العالمين لقوله تعالى قل يا ايها مملوك الموت الذي وكلكم
 ولا تقول بتنا مني اذ روح علي ما يقوله اهل الغليل قوله
 وبعد امس اللهم كان له اهل مسلله قال اهل الحق
 ان عذاب القبر حق خلأ بالقدر بد والخوارج ربعت
 المترددة قال ابوحنفه من انكر عذاب القبر فصور الطبة
 الجنة الماكرة والمجنة لا يهدى الحق قوله تعالى ولذنبهم من
 العذاب الا ذنب العذاب الاكبر وقوله تعالى يعرضون
 عليهما عذاب او غشا ويعزم تقويم السماوة ادخلوا الى فرعون
 اشد العذاب ولكن لك قوله عليه السلام تغرهوا
 من النور قال عاصم عذاب القبر منه الى عذاب المذنب من الاجمار
 قوله تعالى ففي قبره عذر وذنبه ونبيه على ماجات به الاجمار عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن الرعایة رضي الله عنهم والقبر
 مروفة من رائحة الجنة او حضرها من حضرها المحبون ويزعن بالرياح
 وحرث الاعمال يوم القيمة والمرتضى والحسين وقراءة الكتاب حق
 والمراد بالمرء ان مسلله قال اهل الحق قراءة الكتاب حق
 خلأ بالجهة والمجنة لا يهدى الحق قوله تعالى ونخرج لدعوم القيمة
 كتابا ينفيه منشورا مسورة قال اهل الحق الميزان ثورن فيه

لوجود الفرقه واى حاجة المهاوي اثر لوجودها سابقة على
ال فعل ولا ينبع لغيرها مفعمة ابداً اذا لم تكن موجوده وقت
ال فعل ولا فرق بين قدرة مبتدئه وبين قدرة متاخره عن
ال فعل لا متواته في العدم وقت الفعل والقول يكونا بعد
ال فعل بحال فكذلك بعد ا قوله العياد على الله تعالى
و ليس من السعاد ولم يكلفهم الله تعالى الا ما يطيرون، ولا يطيد
الاماكلهم وهو نفسي لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
يقول لا اعيله لا احد ولا عركه لا احد ولا حول لا احد عن معان
الله الابعد عنه الله ولا قوة لا احد على اقامته طانه الله
والبيان عليهما الابعد عن الله ومشتبهه وعمله وقضاءه
ونعمتهم وغسلت مشتبهه المبيهات كلها وعلمهم وقضاؤه الحمد
كلها بفضل الله ما يشأ وهو غير ظالم ابداً الاسال على فعل زعم
يسليون سائله قال اهل الحق افعال العباد مخلوقة
لهم تعالى وهي من العباد كسب والكسب استعمال ما
او جعل الله غير فعل لا سخاله قدرة التخلص والابعاد
المعبد على ما ينجز انشاله وقال لهم اين صدران ز
وسابورا جبريل العقليه فعنها ما استدل به ابو حمزة سمعني
فهو

والمجبه لا يهدى الحق ان المتعالي قوى الاستطاعه بالفعل
يقول له تعالى ولا يحيطون لهم بغيرا وقوله تعالى و كانوا
لا يحيطون بما و قوله لمن تستطيع معه هبها فدلت
هذه الامانه واستنادها ان الاستطاعه لل فعل فلا يُؤخذ به
ال فعل الا ما استطاعه فما يقضى ان يكون منع الفعل لانها
لو تقدمت الفعل لغيري لغير الامانه لا يحيط به كابي
الى وقت وجود الفعل فحمل بالاستطاعه خارج الماء
ولأن الاستطاعه قوه حلفها الله في اعضا العبد تحدى وفنا
بعد وقت وهي معرفه لا يبيغ زمانهن وذلك بتوفيق المتعالي
وتبيينه في اقامه الطاعات ومخذل لا يبيغ اقامه المعاصي وهذه
الامانه تصلح للمفهوم على طريق البدر خلا ما تفتر له
لا شعورى لان الامر تمهل للقضاء بغير على طريق البدر لم يتم حقق
الامر والمعنى لان العبد فهو الذي يتصرف في صور العذرة اى
يعبر (الافتراض) بذلك البعض باختياره فلا يتم حقق الامر والمعنى لان
العبد ثم العدل على ابطار قوله المفتر له من حيث المفهوم ان القول
ادا وجدت فيك الفعل وهي غير قابلة للبتها الى اى ان هن اذونات
كانت عدم ما وقعت وبرداً مسحه خلا الفعل ولا تمسه رقة فما يجيء

لوجود الفرقه و اي حاجة لها واي اثر لوجودها سابقه على
الفعل ولا ينافي لغيرها متحققه اى ما اذ لم يكن موجوده وقت
الفعل وكما في فرق بين فرق من قدره وبين قدره متاخره عن
الفعل لا متواهيا في العدم وقت الفعل والقول يكونا بعد
الفعل كالقول الذي افوله العيادة خالق الله تعالى
وكسبه العيادة ولم يكلفهم الله تعالى الاما بطيئوز، ولا يطيرون
الاما كلامهم وهو نسبي لا حول ولا قدرة الا با الله العلي الفطيم
يقول لا عيله لا احد ولا حركه لا احد ولا نور لا احد عن عيائين
الله الابعوه الله ولا قدرة لا احد على اقامه طاغه الله
والبيان على ما ابيه في الله و مستيقنه و عمله و فضاليه
وقدره فعلت مستيقنه المبينه كلها و عملت فضلاه الجليل
كلها بفعل الله ما يشا و هو عن طام ابدا لا يسأل عما يفعل فهو
يسليون سهل الله قال اهل الحق افعال العيادة مخلوقه
له تعالى وهي من العيادة كسب والكتاب استعمال ما
او جعل الله غير فعل لا مستحالة قدرة التحليق والابعاد
المعبد على ما يبني ان شاء الله و قال حمو ابن صدران
وسابقا بالخبر و افتخاره، سبق اهل العيادة ما يبنيه الله

لهم

فِي أَخْرَى نَهَارٍ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي يَكْتُبُونَ بِالنَّفَرِ سِكِّينَكُمْ
أَنْ تُرْدِعُهُمْ أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَيْهِ
وَهَذَا يَبْيَنُ أَنَّ اللَّهَ سَجَادَ وَتَعَالَى عِلْمُ مَا فِي عَالَمَوْنَ قَبْلَ أَنْ تَحْلُمُ
وَعَلَى إِيَّى صَفَةٍ بِمَوْجَدِ الْفَعْلِ مِنَ الْعَبْدِ وَشَرَطَتْ بُوْنَ نَزْدَرَهُ
الْمَحْلُوُّ وَهُوَ الْعِلْمُ الْمُخَالِقُ بِالْمُخْلُوقِ تَبَرُّ حَسُولَهِ وَعَلَى إِيَّى صَفَةٍ
يَحْسَدُ بِهِ بَلْ قَوْلَهُ تَعَالَى الْإِبْرَيمُ مِنْ خَلْقٍ وَهُوَ الظَّفِيرُ الْجَبِيرُ
وَقَوْلَهُ تَعَالَى وَهُوَ كُلُّ خَلْقٍ عِلْمٌ وَالْعَبْدُ لَا يَعْلَمُ لَهُ بِكِيفِيَّةِ حَوْرَاجٍ
الْفَعْلِ مِنَ النَّعْدِ إِلَى الْوُجُودِ وَلَا يَأْتِي الْخُرُجُ عَلَيْهِ فَعْلَهُ لَا يَعْلَمُ الْوَصْدِ
الَّذِي فَعَلَهُ كَلْسَى الْمُؤْمِنِ وَالْقَيَامِ الْمُغْفِرَةِ وَلَا شَكَّ إِنَّ الْأَسْنَانَ
مَا يَقْصِدُ بِفَعْلِهِ إِنْ يَنْتَمِي وَيَنْتَدِي وَلَكِنَّهُ خُرُجٌ فَعْدَهُ عَلَى صَدَرِهِ مَا يَقْصِدُ
لَكِنْ ارَادَ إِنْ يَنْتَلِمُ بِكُلِّهِ الْإِيمَانَ تَجْرِي عَلَى سَأَنَةِ كُلِّهِ الْكَفْرِ وَكُلِّهِ
عَابِدُ الصَّمْرِ يَرِيدُ حَصُورَ عِبَادَةٍ وَخَرْوَجَهَا عَلَى صَفَةِ الْحَسَنِ تَجْرِي
مَا يَنْتَدِي وَهُوَ عَلَى صَفَةِ الْعَيْمِ قَلُوكَانُ لِلْعَيْدِ قَدْرَةُ الْإِجَادِ الْفَرِ
لَا يَحْسَدُ عَلَى صَفَةِ مَا فَعَلَ وَأَرَادَهُمُ الدَّيْلُ إِنَّ الْعَدْلَ
وَهُوَ كَبِيرٌ قَوْلَهُ تَعَالَى لَهُمَا الْكَبِيرَتِ وَعَلَيْهِمَا مَا أَتَتْبَتْ وَقَارَ عَابِرٌ
جَرِيَا مَا نَوَابِهِلُونَ وَلَا شَعُورٌ بِسَبِيلِهِ كَسِيَا وَلَا بَيْسِيَهِ وَعَلَى
وَزَفَقَيَا فِي الْمَذْهَبِ وَعَالَفَتَيَا فِي الْفِقْهِ وَمَا تَلَوَنَا هُنَّ الْمُدْرُ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا سَأَلَهُ عَبْرَدَابِنْ عَبِيدُ عَنْ هَذِهِ الْمُسْلِمَةِ قَاتَهُ
فَارْتَدَ حَاقِقَ الْإِلَاهِ وَلَا فَدَ جَرَأَ لِهِ وَرَدَنْ جَعْلَهُ غَلَقَ الْأَعْمَالَ
إِلَى الْعِيَادَةِ فَقَدْ جَعَلَ نَسْتَرِيَّا وَجَعَلَ فِي الْأَرْضِ الْمُهَدَّدَهُ كَثِيرَهُ
وَكَمَا أَخَذَ أَبُو حَيْنَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَذِهِ الْأَحْجَاجَ مِنَ الْحَدِيثِ
الْمَرْوَى عَنْهُ مَسْوَلُ اللَّهِ فِيهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَمَ وَهُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ
عَلَيْهِ الْأَسْلَاهُ وَالسَّلِيمُ الْقَوْرَمِيَّهُ بِحَوْسِ هَذِهِ الْأَمَمِ لَكَ
الْبَحْوسُ جَعَلُوا الْخَلْقَ عَالَقَيْنَ وَاحِدَ الْجَبِيرِ وَاحْرَلَلَشَرِ عَلَيْهِ مَا
مَرَ وَأَمَّا الْمُغَرَّرُهُ فَأَرْبَوْا وَرَدَهُ وَالآنَ عَلَى مَنْ عَمِمُهُمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى
نَوْلَى خَلْقَ الْأَبْيَانِ وَالْعِيَادَهُ تَوْلَى نَكْلَيَّنَ الْأَفْعَالِ وَالْوَاحِدِ
بَيْزَ وَأَمَهَهُ فِي الْبَيْوَمِ وَالْمَلِيَّهُ الْأَفْعَالِ كَثِيرَهُ قَرِبَهُ قَدْرَهُ عَلَيْهِ
نَزْدَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ عَنْهُ ذَلِكَ عَلَوَا كَبِيرًا وَمِنْهَا مَارَوَى عَنْ
أَنَّ حَيْنَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَاتَهُ إِذَا أَفَلَتْ الْفَدَرِيَّهُ فَأَنَّهُ هُوَ
حَرْقَانَ قَاتَهُ مَا يَكْفُرُ وَبِرْجَعَ بِقَوْلِهِ لَهُ دَلِيلُ عَلَيْهِ اللَّهُ سَجَانَهُ
وَتَعَالَى فِي سَبَقِ عَلَمِهِ هَذِهِ الْأَسْنَانُ لَكَاهِي فَانَّ قَاتَهُ لَا
كَفَرَ وَأَنَّ قَاتَهُ نَعَمْ فَتَلَهُ لَهُ دَلِيلُ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَصْدِقَ عَلَمَهُ وَيَنْهَى كُلَّهُ
فَانَّ قَاتَهُ لَا فَتَدَلَّ كَفَرَ وَأَنَّ قَاتَهُ نَعَمْ فَقَدْ أَفْرَأَهُ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَكُونُ كُلُّ
جَمِيعِ حَائِلِهِمْ أَنَّهُمْ قَاتَهُنَّ وَهَذَا الْخُلُقُ مَنْ قَوْلُهُ دَلِيلُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَمْ يَسْكُنُونَ

كخلق العبد اندر منه كعذابه وانتقامه الى الله تعالى
 مكان فعله كسبا و هو افعال ما اوجده ربها من الفوضى
 فيه والبادي سجناه و عذاب ينفرد باخزاعه و تخلصه
 مستقر عن بغيره في احادره في اخزاعه و تخلصه فظهر
 بذلك شرور بين الخلق والكائن وبالله العصمه قوله
 لبني اسرائيل يا منفعة للاموات والله يبيح الدعوه
 و يفتح الحاجات لقوله تعالى دعوني استحب لكم قوله
 و يملأ كل شيء وكم يملأ كل شيء ولا احد يحيى بعد الموت عين
 ومن شفاعة عين الله طوفة عين ففك لغزو كان من اهل العين
 لقوله سبحانه و تعالى يا بني الناس انتم الفقرا الى الله والله عدو
 العين الحمد والان الاستفنا صفة الريوبنه ولا انتقام منه
 العبودية لقوله والله يبغضه و يكره لا يأخذ من الارض
 كما ينطق به كتاب ربنا قال تعالى رضي الله عنهم وفي الكتاب وغيبة
 الله عليهم ولعنةهم والاصد ان الله سبحانه و تعالى يوصي بما
 وصف به نفسه في كتابه ويوضح ان الرسول صلى الله عليه
 وصفيه من غير ان يكون لاحد يشركه مع الله سبحانه
 و تعالى لا في ديانة ولا في حضارة لا في سجناه و تعالى يوصي

لم يفرق بين الفعل والكسير ثم افرق بين المخلق والكسير
 ان المقدور مكتنز و ملتصق في حيث تكون مخلوقا بخلاف
 الى الله تعالى بجهة الافتراض وبين كسبا بخلاف
 الى العبد وذا سكانه في دخول سقوطه واحد لكنه قدرة
 قادر بين بجهتين مختلفتين احداهما خلقها وهو خارجة عن
 سقوط العبد الاخرى تسمى اباري سجناه و تعالى
 بخلاف المخلوق في العبد حركة غيرها فيكون العبد مضطرا لها
 لا يقدر على الانتفاع بحركة المريض و حرقة العروق
 التي يشهدها تذكره هلن محمد سعدون والله تعالى اختر لها
 تخلصها او تداره بخلق في العبد قد تراجعت احتياطه عن
 قدر العبد واحتياطه مغار ماله و يقدر العبد الى صرها
 الى اي فعل شئ الا ان الله سبحانه و تعالى امر بغيرها الى
 لخلاله و منها عنصرها الى المعصيه فكان للعبد قدرها على
 الاصدار والاشارة عنه فلوم يكن كذلك لخلال الامر والمني
 بها فالمدة التي الحركة الجيرية لم يدرك الامر بها والمعنى عنها ولم يدرك
 سعادتها ببيان كثيف لمحاجة المخلوق عن الانتفاع عنها وعدم قدرها
 بالامر الله تعالى لم يعلم عليها فالعبد لا ينفرد بابعاد قدرها

وصفاته عن خلقه وبوصفه تعالى بالفرح لأن ورد به الآخر
 وبوصف بالمحبة والوجه لأن ورد به الفزان وبوصفه
 بالارتفاع والمجيء على ما نطق به القرآن وبوصفه بالنزو
 على ما جاء في الخبر ونحوه على ما يليق ببراءة وصفاته كما على
 بحق العقل والحركة ونحوها من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا ننقوط في حب أحد منهم ولا ننكر أحد منهم ونبغض من يبغضهم
 وبصوّل الخبر بذكره ولا ننذر كرم الآخر ورحمه دين وابيانه
 واحسانه وببغضهم كفر ونفاق وطبعيابان لأن الله تعالى
 وصفهم في كتابه العزيز بقوله لكم خيراً منه اخربت للناس
 وحذفهم آلة وسقا طالبكونوا انتموا على انسان وقوله تعالى
 لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك نكت التاجر
 وافتخارهم لشرف نبيه واصطفاه لصحيحة واطهاره بدنه
 وارتفاعهم للنبي عنه وثبت افتراضهم وانزل السكينة
 عليهم وسرهم واظهرهم على عدوهم لهم كما في الله وحيه
 وآفيا باهده وآخذوا وآخذوا وآخذوا الآشخاص في كتابه
 العزيز كما قال وهو اصدق القائلين وعد الله الدين
 مسوأكم وعملوا الصالحان ليحيى تلتهم في الارض كما

شجر

استخلف الذين من قبلهم وغادر ملائكة عليه وسلم اصحابي
 كالنجوم باسمائهم افتقدتهم اهنا نحن الى غير ذلك من الاعاديات
 قوله تعالى الحمد لله بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بكر
 العبد بين شخصياته وتقديرها على جميع الانبياء خلا فالمرء افضل والدليل
 على صحة الخلافة له تقديرهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم له في الصلاه
 وهذا اقارب يعني رضي الله عنه وصفته لدیننا افضل ازهدا ان الذي يانا
 وكذلك تقدمة للجني سمع ونضر من امكان الاسلام ونوار
 صلى الله عليه وسلم كانوا ان بعد الاسرية ومرحه ثم خلافة ورحمة
 والوال المسلمين جماع الصحبة على جلاء الله وقوله على ربنا
 عنه من له هؤلء الثلاثه اذ عالي الغار او يقول لصاحبه لا اخر
 ان الله معنا فقد ذكر الله سبطنا ونفالي ابا بكر رضي الله عنه في
 هذه الاباء ثلاث مرات ثم قال هرمان الله مع النبي وابي بكر استد
 عمر رضي الله عنه بهذه الاباء ان ابا بكر افضلهم وارلاعهم بهذا الامر
 وعمر محمد ابن الحنفية رضي الله عنه قلت لا يلي اي الناس جبر عد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر رضي الله عنه قلت ثم من
 قال عمر رضي الله عنه قال، بخشسته ان اقوالهم من فتنوا بعثتنا فلذلك
 انت يا ابا بكر ماذا الارجع من المصالحة وما

توفي وهو عنهم راضٌ وقد ورد في فضالهم أحاديث كثيرة يحيى بهذا المختصر
 منها أحاديث وأحاديث في أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأذواجه وزوجها باتنة فقد ذكرت في انتقام وعذر سورة الله صلى الله
 عليه وسلم أن الله قادر الله في أصحابي لا تخذل وهم مخوضاً في جهاده
 أحدهم ينجي أحدهم ومن يبغضهم يبغضي أبغضهم ومن أذاهم فنرا ذاك
 ومن أذاه فنرا ذاك الله تعالى ومن أذاه انتقامي فهو شرط أن ياخذه
 وفي حديث آخر عنه صلى الله عليه وسلم أنا نار فيكم انقلبوا إلها
 الله فيه الهدى والشوارق خذ وانتابه الله وستكونوا به واهرين
 أذكروكم الله في أهل بيتي أذكروكم الله في أهل بيتي قوله: على الناس
 من الصالحين والتائبين ومن بعد عن أهل الخير والآخر واهلا لعن
 والنظر كأنكم ترون الآباء الجليل ومن ذكركم سرور عالي عمرو السبيل
 لأنهم بدلاً واجهتهم في جميع العلم وتبليغه وتحصيله وتألبيه لا يسمى
 أمام الآباء وسرور آهل الجنة أبو حبيبة رضي الله عنه فانه أول
 من دون العلم وجمعه ومرتبته وبوبيه واستبيطه من كتاب الله
 تعالى وسنة رسوله وأقوال الصحابة وبين ما منح الحديثة ومنسوحة
 وطرائق الاجتهاد فيها لا ترقى به وكيفية العدل بالقياس والاستدلال
 وأنواع أدلة التشريع فاقتصرت العلامة بأثره وجاءت في ذلك بحسبه

ولست بخبيركم فهذا على رضي الله عنه والمهلاة جزئاً ولكن
 المؤمن بهم نفسه وهذا قول أمير المؤمنين وإن سمعت أنك الرفق
 وكذلك لما قال أبو بكر رضي الله عنه أينما ذكرتني بعد ما انفقت
 يفتنه قال على رضي الله عنه لا تقتلن ولا تستقتلن ولا تصلون
 الله صلى الله عليه وسلم لم يذنبنا أفلام رضاكم لربنا فنزل الله
 به أثر الخطاب به ثم لعثان ابن عثمان ثم لعلي ابن أبي طالب رضي
 الله عنهم وهو الخلفاء الراشدون المهديون أبا عبد الله عليه خلافة
 سورا الرابع ماروبي أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب رضي
 الله عنه عن سورة الله صلى الله عليه وسلم أن الله قال إن الله
 أمرني أن أخذ أبا بكر والدا وعمري شيرا وعمها سدا وآيات
 يعلق ظهرها أربعه أخذ الله ميتا فكم في ألم الكتاب إنتم غلام
 نبوي وعند ذي وحيتي على ابني يا حبتكم الأسود وكابيفنكم
 الاماقي قوله وإن الفتن لا ينبع منها سهامكم سورة الله صلى الله
 عليه وسلم وقوله الحق دفع أبو بكر وعمرو عثمان وعليه ولطفه والزبير
 وسعد وسليم وبعيد الرحمن ابن عمرو وأبو عيسى ابن الحجاج
 وعمرو بن عبد الرحمن أبا عوف وأبو عيسى ابن الحجاج
 وعمرو بن عبد الرحمن أبا عيسى وابن الحجاج ولهم يكن من
 شاقب القشرة الامبراطورة الوسو - صلى الله عليه وسلم بالجنة وكونه

أنا أينك به قبل أن يزند أين طرقك وما فيك من فتن
أرباب الكهف وأما الأخبار فورها عمر رضي الله عنه جبيشة عنها وزر
وهو بالدربية وقوله يا سارة الجليل وسع سارة الصون على
مسافة خوبية من حسناه فهو مخرج على صعد الجيل وآخر المهن
وكان ذلك سبب الشغف وروى عن خالد رضي الله عنه أنه شُعُوب
السموم أضرم ولذلك خبر أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه معه الله
وجرى عليه بذلك في حق الصواب والصلاح كثير إلا
أن الله سبحانه حرم المفتراء الوكراة والكرامة لسواعنتقادهم
عصان الله منه وكراوات الأولياء بمحاجة الرسول عليه السلام
وإسلام لأنها تبطل المحاجة كما زعم المفتراء كان وان طهري
يديه ما ينقض العادة فهو نابع لرسوله مفوري رسالة مفترق
باتجاهاته بركة متتابعة تحيى على هذا التدرج دليل على صدق
الرسول فيما ادعاه من الرسانة واتهامه بالي الحق يكون اتهامه قد
ظهر على بيدهم ما ينقض العادة والفارق بين المفتراء والكراء
أن المفتراء تظهر على اثر دعوى الرسانة والخداع ولوادع
الولي ذلك كفر من سائمه ولوادع الوكراة لم ينفعه من الوارى
ولهذا صاحب المفتراء يظهر عادلكراء كجهوده باصرارها في إنفاقها

ولهذا قال الإمام الشافعي رضي الله عنه الناس كلهم يحال على أي
حصن في الفقه فقد حانه تقنيات المسقط وحصل غطيم الاجر
كافأه صلى الله عليه وسلم من سن ستة حسنة كان له اجرها
واجر من عملها إلى يوم القيمة وهذا مع ما انتهزه من وسائل
واحتياطه بما يفيق هذه المختصر عن ذكره وقد شئ قوم بالوقت
فيه كانت شفقت انروا الفخر بالوقت في الدجاجة وزردي عن مشان
الذئب في أنه قاتل من وقع على أي حسنة فانه وعلمي أن يترك عمر
رضي الله عنه وما ذله بفار وذكره ملائم بل ثواب مسافة أنه لهم
قوله وكم نحن لا رأينا الاولياء على الانباء اتفقا نبي واحد منهم
اقذر من جميع الاولياء لأن الله سبحانه اصلح في الانباء واحتياط
ويعظم بالاعلام العصبة وجعلهم حجتة على خلقه واسأله
بعمله كالقال تعالى وانتم عند ناطق المصطفين الاخبار
وتوبيه واختر ا يوم على علم على العاملين وقوله ونؤمن
ما جاءكم كرامكم وصح عن الشفقات مندوا بآياتكم سلطة
والراصد الحق ان لا ولاد لأولياء على الملكن وقالت المفتراء
إنما ينفعه ذلك لاعتلال الحق بخصوص الكتاب والاخبار المتيقنة
لله ولأصحابه في المفتراء سبحانه وتعالى من صاحب سلبيات قوله

وقال تعالى وصنت لكم الاسلام دينا واعوين النطرو
والتعظير والتشنيه والتطهير وبين الجبر والقدر والا من
والابا من فهو كافار سبباً ونفالي من بين فرق دم ليناها لاما
سيبغى الشاربين فهذا ديننا واعتقادنا هرا وباطنها وآخر
بر او ابي الله تعالى من كل من حالف الذي ذكرناه وبناه وسال الله
نفالي ان يثبتنا على الاباح ونختم نفالي ويعدها من الانهو المختار
والام المترفة والد اهاب المود به مثل المتنبه والجهنم
والجبر والقدر ومحيرهم من الذين قالوا العذاب وحاصروا
العنالله ونحن برا وآئتم وهم عندنا ضلال امردا وندر وهي من
رسول الله صلى الله عليه وسلم امه قال او صيكم تقدى الله دينكم
وابناءه وان كان عبد اخيه شيئا فانه من بعض منكم بعدى
مشيرى اختلافا كثرا فاعليكم بستى وستة احلها الا واثدن
من بعدى نمسكوا بها وعفوا عنها بما شرaged واماكم وحمد من
الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلال وفرق قال صلى الله
عليه وسلم ان بنى اسرائيل افترقوا على احادي وسبعين فرقه وستون
استى على ثلاث وسبعين فرقه كلهم على الفناله الا سواد الاخرم
كانوا وما السواد الا عظيم قال ما انا انبهه واصحابي جيلنا الله والهم

وكفاناها ونحاف انها من قتل الاستدراج ونماحب المحرر متنبي
بها نكيف تلبيس الكرام بالمحزه وقوله ولو لمخرج
الحال وزر ولعيسي ابن مرريم من السما وتوس ببلوغ النساء من
معروها وخرزوج دابة الارض من موطنها بذلك جميعه جات
الاخناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصدق ذلك ابدا ولا
معروفا ولا من بدغى شيئا مخلان الكتاب والسنة واجماع الام
لقوله صلى الله عليه وسلم من صدق كاهنا فقد كفر بما انزل
عليه محمد صلى الله عليه وسلم ومن ترجم كتاب الله عز وجل رد
الله ومن قال سنتي قلبليس مني الى غير ذلك وكفر بذلك اجماع
لامه لقواته عليه الصلاة والسلام لا يتحقق امني على العتال
وقوله ونوى الجماعة ما وسواسها والمعونة ترتيبها وعداها
لقوله عليه الصلاة والسلام من سره بحسبه الحسنة فليبلو
الجماعه فان الشيطان مع الفرقه وقال صلى الله عليه وسلم
من فارق الجماعه فقد خلع ربعه الاسلام من عنقه وقوله
وردي انساني السما وارض واحد وهو راك سلام قال الله
نفالي اهـ الذي بن عهد الله الاسلام وقال تعالى وننى بيتع غير
السلام ونرى بذلك فتبطل منه وهو في الاحقرة من الخاسرين

وسيعين فرقه لهم في انتقام الاواحد واقتصرت الفضائي على
اثنتين و سيعين فرقه لهم في اثنتين الاواحد وستقتصر اثنين
على ثلاثة و سيعين فرقه لهم في انتقام الاواحد فليس لهم بارزول
انه قادر الذي لهم على ما انا عليه واصحائى ومعنى الامر لم يحصل لمن
الامر ثالث او ينوب عليهم او يبعد بهم فما الاجبة في حفهم ليس بالذنب
شيء من بجاز انتم والعموم عنهم اما عاليات انتقام وتبليغ الوجع
الهم واعمل هؤلء الاثنتين و سيعين من سنه المأرجنة والبرقة
والقدرية والجوية والجوية والمرجانية تفرقته كل واحدة منها
انتقام شر فرقه فضارته اثنتين و سيعين اما اسنان الموارد
الازمة فيه والا باصيه والتعلمية والخانقية والخلبية
والكونية والكفرية والمعزولة والمبوبية والمحكمية
والاخذبية والضرير ايجية وانصر الادرفة بقولون لا
دربي المؤمن من عمله لانه انقطع الوجع ولا باصيه يقولون
الا هما فول وعلم وبنه وسمة وتعلمية بقولون كثيرة
الله تعالى لا يفتخىء وقدره والخانقية يقولون الاماكن
وما يجهله وانه يغيرون تارك العجاد كافر والكافر
يتحولون لا اختمام عالم به لون وانه متزلق تهراً عن اثير

لِسْتَ بِكَافِي
بِحُمْدِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَى
كُلِّ شَيْءٍ بِرْهَنٌ
في بيان المذاهب من تفسير الشیخ الامام حکیم الموناھی
حضرت عکبر ابن محمد ابن احمد الشفی و حنة الله عليه رحمة رب زمان
وعابینکه و جماعة من الصحابة و فتوان الله عليهم اجمعین عن
الله صلی الله علیہ وسلم اذ قال افترقت المیود علی احادی

واللَّهُوَنْدَوْنَ فِي الظَّهَارَهُ وَالْكَنْزَرَهُ بَلَرَوْنَ الْأَمْوَالَ
 وَالشَّهَرَ اَخِيهِ بَقَوْلُونَ الْتَّسَاكَالِرِيَاعِنَ وَالْأَغْنِيَهُ بَقَوْلُونَ
 مِنْ مَا تَلَكَ لِهِ عَلَهُ وَالْبَهُونَهُ بَقَوْلُونَ الْإِبَاهَانَ بَقَرَ فِي
 الْهَدَى بَاطِلَ حَصَافَ الْرَّفَرَهُ الْعَلَوَهُ وَالْأَبَرَهُ وَالْسَّبِيعَهُ وَالْإِسْمَاهُ
 وَالْزَّبِيدَهُ وَالْعَبَاسَيَهُ وَالْإِسْمَاعِيلَهُ وَالْإِمَامَهُ وَالْمَنَاسِخَهُ
 وَالْأَعْنَهُ وَالرَّاجِعَهُ وَالْمَرَابِيَهُ الْعَلَوَهُ بَقَوْلُونَ عَلَى كَائِنِ سَيَاهَهُ
 وَالْأَمْرَرَهُ بَقَوْلُونَ عَلَى كَائِنِ شَرِيكَافِي الْمَنَوَهُ وَالْيَنِيَعِيَهُ
 بَقَوْلُونَ مِنْ نَرُوكَ عَلَيَّاً وَذَكَرَيَهُ فَقَدْ كَفَرَ وَالْأَسْحَافَهُ بَقَوْلُونَ
 لَا تَخْلُوا الْأَرْضَ مِنْ نَبِيٍّ وَالْزَّبِيدَهُ بَقَوْلُونَ الْإِبَاهَهُ فِي الْعَلَاهَهُ
 مِنْ وَلَدِ الْحَسِينِ وَالْعَبَاسَيَهُ بَقَوْلُونَ الْأَمَامَهُ مِنْ أَوْلَادِ
 الْعَبَاسِ اَبِنِ عَبْدِ الْمَطَلَبِ وَالْأَسْمَاعِيلَهُ بَقَوْلُونَ لَا تَخْلُوا
 الْأَرْضَ مِنْ اَمَامٍ مَوْصُوفٍ ظَاهِرٌ مَكْشُوفٍ يَعْلَمُ الْغَيْبَ وَالْمَهَاهُهُ
 وَالْإِمَامَهُ بَقَوْلُونَ مِنْ قَضَلَهُ كَلَّا لَعَلَى اَحَدٍ فَقَدْ كَفَرَهُ
 وَالْمَنَاسِخَهُ بَقَوْلُونَ بَنَاسِمَ الْأَرْوَاهَ وَالْأَعْنَهُ
 بَقَوْلُونَ بِشَتَمِ بِعَاوِيَهُ وَلَلْمَحَهُهُ وَالْزَّبِيدَهُ وَهَابِسَهُ هَرَضَنِيَ اللَّهُ
 عَلَيْهِمُ وَالرَّاجِعِيَهُ بَقَوْلُونَ بِرِجَمَعِ عَلَى كَائِنِ الدَّنَاهُ وَالْمَرَابِيَهُ
 بَرَوْنَ الْحَوْرَجَ عَلَى اَلْإِبَاهَهُ اَصَافَ اَنْتَهَهُ بِهِ الْحَرَرَهُ وَالْسَّوَيَهُ وَالْكَبِيَهُ

وَالْبَهَاهَهُ

وَالْتَّشَيَهُا نَيَهُ وَالْشَّرِيكَهُ وَالْوَهَهُهُ وَالْأَرَوَندَهُ وَالْأَنَاكَهُ
 وَالْمَفَرِيَهُ وَالْأَبَاهَهُسَطَهُ وَالْنَّقَامَهُهُ وَالْمَغَرَلَهُ الْخَنَهُ بَهُونَ
 فَوْنَ الْأَمَرِ الْنَّيَا وَالْشَّوَيِدَهُ بَقَوْلُونَ الْجَبَرَوْجَ الْلَّاهَوْنَ
 وَالْشَّرِوَجَ اَنَاسَوْنَ وَالْكَسَانَهُ بَقَوْلُونَ لَا نَدِهِي اَنَ
 فَعَلَنَا خَلُوقَ اَمَّا وَالْوَهَهُهُ بَقَوْلُونَ لَا نَهَهَهِي لَا فَعَالَنَا دَالَرَا وَنَدِهِ
 بَقَوْلُونَ الشَّرِيعَهُ كَلَشَرَهُ وَالْأَنَاكَهُ بَقَوْلُونَ بَنَقَرَ الْقَبَيْعَهُ
 وَالْمَيْتَرَهُ بَقَوْلُونَ مَنْ نَعَمَنَ فَقَدْ كَفَرَ فَلَانَوْيَهُهُ وَالْأَبَاهَهُ
 بَقَوْلُونَ الْكَبِيَهُ فَرِيَهُهُ وَالْنَّقَامَهُ بَقَوْلُونَ اَنَ الدَّنَاعَيَيِ اَهَدَ
 شَهَا وَلَا كَشَيِ وَالْمَغَرَلَهُ بَقَوْلُونَ لَا نَدِهِي اَقْرَنَ الشَّيِ اَمَّا
 وَالْشَّيَطَانَهُ بَزَرَلَوْنَ اَنَ اَبِيسِنَ لَبِسَ مَحَلُوقَ اَلَدَنَاعَيِ
 وَالْشَّرِيكَهُ بَقَوْلُونَ الْجَبَرَهُخَلُوقَ لَاهَوْنَ وَالْشَّوَيِدَهُ كَهُيِ
 بَعْنِ اَبِيسِنَ تَأْفَيِهُ الْمَصَطَرَهُهُ وَالْأَفَعَالَهُهُ وَالْمَعَيَهُ
 وَالْأَمَرِيَهُهُ وَالْبَجَارَهُهُ وَالْمَنَاهَهُهُ وَالْكَسَلَهُهُ وَالْسَّابِيَهُهُ
 وَالْجَيَسَهُهُ وَالْجَوَفَهُهُ وَالْفَكَرَهُهُ وَالْخَنَسَهُهُ اَفَوَالَمَصَطَرَهُهُ
 بَقَوْلُونَ لَا اَفَعَالَهُخَلُوقَ وَالْأَفَعَالَهُهُ بَقَوْلُونَ لَهُ فَعَلَهُ كَافَرَهُهُ
 لَهُ وَالْمَعَيَهُ بَقَوْلُونَ غَدَرَتَنَاعَهُ الْفَعَلَهُهُ وَالْمَرِيقَوَعِيدَهُ بَقَوْلُونَ
 صَارَتَهُ اَلْشَيَهُخَلُوقَهُ بَكَنَابَ الْلَّوحَ وَالْبَجَارَهُ بَقَوْلُونَ اَنَهُ

وَالْوَاقِفَيْهِ يَقُولُونَ فِي الْفِرَانِ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ أَوْ بَعْدِ مَخْلُوقٍ وَالْمُرْبِيَّهُ
يَقُولُونَ الْخَلْقُ غَرْبَلُوقٌ
وَالرَّاجِيَهُ وَالشَّاكِرَهُ وَالْمُهَبِّسَهُ وَالْعَلَمَيْهُ وَالْمُبَفَّوْصَهُ
وَالْمُسْتَشَفَهُ وَالْأَشْرَيَهُ وَالْتَّبَرِيَهُ وَالْمُشَبِّهُهُ وَالْمُشَوِّبَهُ
الْتَّارِكَهُ يَقُولُونَ لَا عَلَمَ فِي رِيقَهِ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَالْمَاءِ
يَقُولُونَ لَا رَجَالٌ طَاعِيَهُ وَالشَّاكِرَهُ يَشَكُونَ فِي الْإِيمَانِ
وَالْمُهَبِّسَهُ يَقُولُونَ تَبَانِ الْإِيمَانِ عِلْمٌ وَالْعِلْمَيْهُ يَقُولُونَ
الْفَرَلُ وَالْمَعْرَفَهُ عَلَمٌ وَالْمُسْتَشَفَهُ يَقُولُونَ كَذَلِكَ يَحْلُ وَكَذَلِكَ
الْأَنْسُ وَالْأَرْبَيَهُ يَقُولُونَ الْفِتَنَسُ مَاقَالَ وَالْمَدْعَمَهُ
يَقُولُونَ اطْعَمَ الْأَمَامَ وَلَوْاْمَكَ بِالْمُعَصِيَهُ وَالْمُشَبِّهَهُ يَقُولُونَ
أَنَّ اللَّهَ نَفَاعِي عَلَقَ ادْمَ عَلَى صَوْرَتِهِ وَالْمُشَوِّبَهُ يَقُولُونَ
الْفَرَضُ وَالْسَّنَهُ وَالسَّنَهُ نَمَزَلَهُ وَأَخْلَهُ لَهُذَا فَلَهُ حَكَمَةُ الْإِنْفَاظِ
غَرْبَلُوقَهُ وَاللهُ أَعْلَمُ بِالْعَوْزِ وَاللهُ الْمَرْجَعُ وَالْمَاءُ
الْأَسْتَهْرَيَهُ أَصْحَابُ اسْمَاعِيلَ ابْنَ عَلَيِ الْأَشْعَرِيِّ وَطَابِيَهُ
مِنْهُمْ يَقُولُونَ تَبَرِّهُهُ الْفَرَنَهُ
وَهُمْ أَصْحَابُ دَاؤِدَ ابْنِ عَلَيِ الْأَصْبَهَانِيِّ وَهُمْ أَصْحَابُ الْفَوَالِهِ
يَظَاهِرُ أَكَابِهِ وَيَبْكُورُونَ أَفَ
أَصْحَابُ ابْنِ جَبَرِيَهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَصْحَابُ الرَّأْيِ

عَلَقَ الْخَلْقُ عَلَى عَلَيِّهِ لَا عَلَى مَعْلُومَهُ وَالْمَنَابِهِ يَقُولُونَ الْجَيْرُ
لَا سَلَنُ عَلَيِّهِ النَّقَسُ وَالْكَسَلِيَهُ يَقُولُونَ النَّوَابُ وَالْفَقَابُ
لَا يَزِدُ الْعَلَمُ وَالْسَّاقيَهُ يَقُولُونَ سَبَقَتِ السَّعَادَهُ وَالسَّا
وَلَا يَنْفَعُ الْعَلَمُ وَالْجَيْرِيَهُ يَقُولُونَ الْجَيْرِيَهُ لَا يَنْعِمُ الْجَيْرِيَهُ عَنْهُ
وَالْخَوْفِيَهُ يَقُولُونَ الْجَيْرِيَهُ لَا يَخَافُ مِنْ جَيْرِيَهُ وَالْفَكَرِيَهُ
يَقُولُونَ النَّفَلَهُ يَخِرُّ مِنَ الْعِبَادَهُ وَالْمُخَشَّفُ لَا يَقُولُونَ كَهْ
لَا فَسَهَهُ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْأَمْرِينَ اسْنَافُ الْجَمِيعِهِ الْمَعْطَلَهُ وَالْمَلَرُ
وَالْوَارِدَهُ وَالْجَرِيَهُ وَالْمَخْلُوفَهُ وَالْعَيْرَهُ وَالْعَائِيَهُ
وَالْزَّنَادَهُ وَالْتَّبَرِيَهُ وَالْمَفَلَهُ وَالْوَاقِفَهُ وَالْمَرْبِيَهُ
أَنَّوْ الْمَهِيدُ الْمَوْطَلَهُ يَقُولُونَ الْأَسَابِيَهُ وَالْأَوْصَافُ مَخْتَوْفَهُ وَالْمَلَرُ
وَالْمَلَرِقُهُ يَقُولُونَ أَنَّ اللَّهَ نَفَاعِي بِكَلِمَكَارَهُ وَالْوَارِدَهُ
يَقُولُونَ مِنْ دَخْلِ النَّادِيَهِ الْخَرْجُ مِنْهُ دَهْدَهُ وَالْجَرِيَهُ يَقُولُونَ
بَحْرَقُ اهْلِ النَّادِي وَلَا يَبْقَيْ مِنْهُ شَيْيٌ وَالْمَخْلُوفَهُ يَقُولُونَ الْإِيمَانُ
مَخْلُوقُ وَالْفَائِيَهُ يَقُولُونَ الْجَيْرَهُ وَالْمَاءُ يَقْبَيَانُ وَالْرَّنَادِهُ
يَقُولُونَ أَنَّ اللَّهَ سَبِيْلَهُ وَنَفَاعِي وَرَاكِلُ لِفَطَابِيْعِي اِثْيَانُ كَوْبِيلُ
وَنَفَقِي كَوْبِيلُ وَالْفَيْرِيَهُ يَقُولُونَ مُحَمَّدُ كَانَ عَكِيرًا وَالْقَنْزِيَهُ يَقُولُونَ
بَشَقِيَ عَذَابُ الْفَنَرُ وَالْفَلَقِيَهُ يَقُولُونَ الْلَّفَظُ وَالْمَلَفُونُ وَأَحَدُهُ

وَالْوَاقِفَهُ

من روایت ابن ابي حمزة ثنا نصر مطر ذهابي
الاسم رجل من الفارس عصر بعثة الرسول فناظر ابنه الذبن
بتكرهون خفايق الاشتيا اصحاب ابي عبد الله ابن
محمد ابن الكرام اصحاب هشام ابن عمر الجمواني الحميري
اصحاب جهم ابن صفوان الترمذى اصحاب قرار ابن
عمر مستشرق من انطاكى ابيذ وعميله دارس وعمله
كرد سيرد وقابل كنيته صاحب الزمرة قال المحرر
ثم الكتاب البارك محمد سليمان وحسين

فِتْنَةَ وَالْحَدَّةَ وَحَلَّهُ وَبَلَى اسْمَاعِيلَيْنَ
رَبَّكَارَبِّنِي بَعْلَهُ وَحَسَنَاهُ اللَّهُو نَعْمَ
الْوَكِيلُ عَمَرَاهُ لَهَا تَيْهُ وَنَارَةَ
وَمَا لَكَمْ وَمَنْ نَظَرَ فِي دَدَعَا
لَكَانَهُ بِالْمَزَرِّ وَالْمَقْزَرِ
وَلِجَيْعَ الْمَسَابِيجِ
أَجْعَنَ أَمْبَيْنَ

آخْرَى بَيْرُهُ

لہاڑا کی عبید احمد احمد

三

— 1 —

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
تَعَالَى إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَا صَدَرَ لَهُ وَلَا أَنْبَدَ لَهُ وَلَا مَثَلَ لَهُ
وَلَا زَلَدَ لَهُ وَلَا دَلَلَ وَلَا دَرَرَ لَهُ وَلَا نَظَرَ لَهُ لَا تَبَرَّ لَكَهُ
عَظِيمَةُ الْأَرْحَامِ وَلَا تَبْلُغُ شَذَّارَ كَرْبَلَاءَ الْأَنْهَامِ ذَلِكَ تَقْرِيْرٌ
دَاهِيَّةُ الْمُقْدَسِ النَّائِئُ وَالْأَزْلَامِ وَالْتَّقْبِيرُ وَالْأَسْفَامُ وَالسَّهَّامُ
وَالْمَنَامُ جَلَ عَنِّي مَا يَجُولُ بِهِ الْوَسَوَاسُ فَعَظِيمٌ عَلَيَّ حِكْمَتُهُ
الْفَيَّاسُ لَا يَصُورُهُ خَيَالُ وَلَا يَتَّهَلِّهُ شَيْئًا وَلَا يَبُوْيُهُ
شَيْئًا وَالْكَلَامُ وَلَا يَشُوْبُهُ اِسْتِشَالُ وَلَا يَجْعَلُهُ فَكْرُ وَرَأْيُهُ حِمْرَهُ ذَكْرُ
قَبْوَمِ اَزْلِيِّ دِبْوَمِ سِرْوَدِيِّ لَا يَحْدُدُ اِنْهَا لَا يَسْتَهِنُ بِشَيْئًا وَلَا يَقْبِدُ
أَيْمَانَهُ تَحْكِيمَ اَنْ قَلَّتْ، اَيْنَ فَقَدْ سَبَقَ الْمَكَانَ، وَانْ قَدَّتْ
عَنِّي، فَذَلِكَ تَقْدِيمُ الْأَزْمَانِ وَانْ قَلَّتْ كَيْفَ قَدِّمَ جَاؤُنِي
الْأَسْتِيَاهُ وَالْأَمْتَارُ وَالْأَفْرَانُ وَانْ طَلَبَتْ الدَّرِبُلُ
مَقْرُ عَلَيْهِ الْحِمْرُ الْعَيَانُ وَانْ سَمِّتَ الْبَيَانُ قُوَّرَاثُ
الْكَابِيَّةُ بَيَانُ وَبَرْهَانُ اَوْلَى اَخْرَى طَاهِرُ بَاطِنُ تَقْرِيدُهُ
الْاَزْلَى يَنْعَنُ الْعَظِيمَةَ وَالْجَلَالَ قَبْدُ الْمَرْءَنَ وَالْمَكَانَهُ
وَالْمَدْهُورَ وَالْاَزْمَانَ وَالْعَيْنَ وَالْاَوَانَ فَقَدْ كَوَنَ الْمَهَانُ
كَفِي سَكَانًا اَذْلُوكَانَ فِي سَكَانٍ لِتَسْلِيسُلٍ وَلَا خَوْرٌ لِلْفَرْسَعَ

يُعْلَمُ كُلُّ مَا تَعْلَمَ فَوْنَاهُ أَنَّ لِحَصْرِ الْحَكْمِ كُلُّ مَا تَقْرَبُ إِلَيْهِ فَلَا يَحْصُرُ
فَمَدَّتْ مَعْنَى الْبَحْرِ وَلَا حَوْرَجٌ فِي مَنْ تَكْبُونُ الْكَانُ وَالْكَرْجُ فِيهِ
وَالزَّمَانُ وَالْمَقْدِرُ فِيهِ عَالَمَانِ عَوْنَاهُ وَبِسِيرَاتِ عَجَمٍ
فَنَدَرَةٌ كَبِيقٌ بَحْرُمُ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ فَالظَّهْرُ فِي عَالَمِ الْمَلَكَاتِ وَالْمُنْهَادِ
عَالَمُ الْحَكْمَةِ وَالْعَنْدُ الْمُوْهُوبُ لَنَامُكُلُّهُ بِذِلِّ الْعَالَمِ وَهُنْدُ الْعَالَمِ
مِنَ الْعَرْشِ إِلَى التَّرْأَعَالِمِ مِنْ عَوْنَاهُ وَصُورِ الْعَالَمِ وَكَلَّا حَرْ
مِنَ الْأَرْضِ وَالْأَسْمَاوِ الْمَاءُوْا النَّارُ وَالْهَوْيُ وَالْعَرْشُ وَالْكَرْجُ
وَالْجَنْيُ وَالْأَسْنَى وَالْأَفْلَانُ وَالْأَمْلَانُ وَالْأَلوَانُ وَالْأَكْوَانُ
وَالْأَحْزَامُ وَالْأَضْطَلَانُ وَالْمَسَسُ وَالْفَرْزُ وَالْعَنْوَمُ إِلَيْهِ عَاصِلُهُنَّ فِي
الْكَحْوُمِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْفَطْلَةِ إِلَاهُهُمْ أَفْلُ وَاحْفَرْمُ خَرْدُهُ بِالنِّسْبَةِ
إِلَى جَمِيعِ الْعَالَمِ فَقَرْعَ بِاللَّهِ عَمِيْبِهِ بِذِلِّهِ فِي سِيرَاتِهِ سَبِيلُهُ
دَرْخُلُ الْعَالَمِ دَرْخُارَجِ الْعَالَمِ فَأَحْفَرْكُ وَاحْفَرْهُمْ بِذِلِّهِ
عَنْ بَصِيرَتِكُنَّ اسْتَخْبِيَتْ مِنْ قَنَائِصِهِ وَفَكَرَكُنَّ وَفَعَلَهُ دَرْبَكُنَّ
أَمْبَاهُ الْمَحْدُودِ الْمَحْصُورِ لَا يَنْبَغِي فَكَلَنَ أَهَمْدُ وَدَالْمَحْصُورِ أَوْاً،
الْمَحْبَطِ بِهِ الْجَهَانُ لَا يَحْكُمُ عَلَيْهِ إِلَّا بِالْجَهَانِ فَالْجَهَانُ مِنْ جَهَهِ الْعَالَمِ
وَقَدْ عَلِمْتَ أَنْسِبَتِهِ إِلَى عَطْلَةِ اللَّهِ فَتَبَارِكَ السَّدْرُ بِالْعَالَمِينَ
وَوَهْلُ عَهْلَتِهِ الشَّهِيْمُ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ الْفَرْشَتَيْهِ

جعفر

العلق

مشغوفة علم ليس يسبه فالكتاب بالتأمل والاسناد كل
يعلم ولا يضر ودي فالضر فرزة على الارادة واللزم
تلزيم فلا... ليس بصون فالاوصوان تزجروه وتقدم
ولا يحروف فالمحروف تخر وتقديم جبل من بناء عن الشبيبة
خلقه وكل خلقه عن النبات يكتبه حفته بل هو الفرز
الازلي الدائم الابدي ليس لداته تندو ولا يوجه خرولا
ابع تندوكا له قبل ولا بعد ليس بجوهر فالجوهر بالتجز
معروف ولا يعوض فالعرض باستحاله البفاص صور
ولاجسم فالجسم بالجهة يحفظ فهو حالي الاحياء والثواب
ورافق اهل الجود والبوس ويندر السعد وتحسوس
وسدر الاولاد والشموس هو الله الذي لا اله الا هو الملك
المقدس على العرش اسرى من غير تذكر ولا جلوس
لا العرش له ثم قبل الفزار ولا التكفين جنة الاسترار
العرش له حد ومقداره رب كل ذر كه الابصار العرش
تکيفه حواط العقد وتفصيله بالعرض والطول وهو عوز له
سحول وتقديم لا تحول ولا يتحول العرش بنفسه هو الملك
والجوائب وامكان وكان الله ولا يمكن وهر الآن على

الحمد للذي تقدست سخن عن امه الحمد ذاته وتنشرت
عن الشبيبة نصفة الحبت صفاتة ودللت على وجوده محدثة
وشهدت بوجه ابنته اباية الاول الذي لا بد ابنته لام لبنيه هـ
الاخرين الذي لا منها به له محدثة الظاهر الذي لا يسئل فيه اباـ
الذى ليس له شبيبة الحـى الذى لا يجوز ولا يبقى القادر
الذى لا يعجز ولا يبعـى المرشد الذى اصل وهدى وانقر
واغنى الشبيـع الذى يسمع السرو واخـى البصير الذى
يـرسـل ذـيـبـبـ النـزـ على الصـفـاـ العـالـمـ الذى لا يـضـلـ ولا
يـتـكـلـ المـتكلـمـ الذى لا يـتـبـعـ كلـمـ مـوسـىـ كـلمـ مـوسـىـ
بـكلـامـهـ الفـزـهـ عـنـ التـاـحـيـرـ وـالـقـدـمـ لا يـصـونـ بـقـرـعـ
وـلاـ بـنـدـ اـبـسـعـ وـلاـ يـحـرـفـ بـزـجـعـ كـلـ الـهـرـوفـ وـالـاـصـوانـ وـالـنـزـ
مـحـمـدـهـ بـالـنـهاـيـهـ وـالـاـبـنـادـ اـعـلـمـ بـنـاـ وـنـلـاـ وـنـبـارـلـ وـنـقـاعـيـ لـهـ
الـعـظـهـ وـالـكـبـرـ يـأـوـلـهـ الـفـزـرـهـ وـالـسـنـاـ وـالـإـسـمـ الـحـسـنـيـ
وـالـصـفـاتـ الـعـلـيـاـ جـهـاـنـهـ لـيـسـ لـهـ اـبـدـ اـيـهـ فـاـبـدـ اـيـهـ بـالـعـرـمـ
سـبـوـقـهـ قـدـرـهـ لـيـسـ لـهـ اـبـدـ اـيـهـ فـاـلـهـاـيـهـ بـالـتـحـقـيقـهـ مـخـلـوـفـهـ
اـرـادـهـ لـبـيـسـ بـحـادـهـ فـاـلـحـادـهـ بـالـاـضـرـادـ مـهـرـ وـقـدـ سـعـهـ
لـيـسـ بـجـارـهـ فـاـلـجـارـهـ مـحـوـرـهـ بـصـمـ لـيـسـ كـلـهـ فـاـلـحـرـفـهـ

كان أليس له حُكْمٌ في ذلك، ولا فوق بِنْظَلَهِ وَلَا حُوَلَّهُ فِي قَدَارِهِ
وكما نام فنَعَلَهُ وَلَا يَنْلَفُ فَنَسْنَلَهُ جَلَلُهُ عَنِ الْخَذِيلِ وَالْتَّكِيسِ
وَالْقَدِيرِ وَالْأَنْتَابِ وَالْتَّغْيِيرِ وَالْأَنْذِيرِ وَالشَّبِيهِ وَالْتَّهْزِيرِ
لِيَسْ لِتَّهِ شَيْءٌ وَعَرَاسِبِيَّعُ الْمُبَيِّرِ وَبَلِيَّ اللَّهِ بَلِيَّ سَيِّدِنَا
حَمْدَ الْبَيْتِيَّرِ الْمُسْتَجِرِ الْمُسْرَاجِ الْمُبَتَرِ
وَبَلِيَّ اللَّهِ وَصَاحِبِهِ وَلَمْ يَبِهَا

عَد

نَّطْلَاتِ الْمُتَشَكِّكِ وَالْمُزَرِّقِ الْمُسَابِقِ لِهِمْ إِلَى الْمُتَبَاعِ، سَوْلَهَا يَسْطُونَ
مَحْدُصِبِيَّ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَمْ وَاقْتَفَ أَسْبَابَهُ الْأَكْوَافِ الْمُكَبِّرِينَ بِالْمُتَابِدِ
وَالْمُتَنَدِّيَّ الْمُتَحَلِّلِ لِهِنْ دَانَةٌ وَأَفْعَالَهُ الْمُكَابِسِ ارْبَافَهُ الْمُنْتَيِّ
لَامَدَهُ كَهَا الْأَسْرَى اتَّسَعَ وَهُوَ تَهْبِرُ الْمُعْرَفَ ابْا هُمَّا إِنَّهُ يُعِي
دَانَةٌ وَاحْدَكَلَ شَوْكَكَهُ فَرَدَكَهُ كَهُنَّلَهُ مَحْدُلَادَنَّلَهُ مَسْنُودَلَادَنَّ
لَهُ فَهَنَّلَهُ كَلَادَلَهُ اتَّنَّلَهُ لَبَدَانَيَّهُ كَهُسْتَرَلَوْبَوْدَلَادَهَوْلَهُ ابَهَهَ

لَانْتَاهَيَّهُ كَهُقْبِرَلَادَنْتَادَعَاهُمْ لَأَنْقَذَاهُمْ لَهُمْ نَوَاهُ وَلَا يَنْرَاهُمْ دَسْوَاهُ
يَسْعُونَ الْمُبَلَّاهُ لَأَبِيَتَنَيِّ عَلَيْهِ بِالْأَنْقَذَاهُ بِتَنَسِّ الْأَنَادِ وَالْمُتَرَادِ
الْأَبَادَهُ بِلَيْهُو الْأَدَادَهُ وَأَلَادَرَوَالَّرَمَعَروَالَّبَاطِفَهُ دَاهَهُ دَاهَهُ

أَبَسَنَ كَبِسَمَ مَصْوَرَهُ وَكَلَبَرَهُ بَكِيدَهُ وَدَمَقْدَرَهُ وَانَّهُ لَأَبَائِلَلَادَهُ
كَهُنَّيَّ الْمُتَقَدِّرِ وَلَلَّاهِ فَنَوَاهُ إِلَى الْأَنْقَذَاهُمْ وَانَّهُ أَبَسَنَ بَعْوَهُ كَهُنَّلَهُ
الْجَوَاهِرُهُ وَكَلَبَعْوَهُهُ وَلَأَنْجَلَهُ الْأَعْرَافَ بِلَهُ كَلَلَهُ مَرْجُودَهُ
وَلَأَبَاهَلَهُهُ وَدَبَودَهُ لَسَهُ كَهُنَّلَهُنَّيِّ وَلَأَهَدَهُ مَشْلَهُ شَيْيَ وَانَّهُ كَهُنَّلَهُ
الْمُقْدَادَهُ وَكَلَهُوَهُ الْأَفْطَارَهُ وَلَأَنْجَلَهُ بِهِ الْجَهَانَهُ وَلَأَنْكَنَهُ السَّهَوَانَهُ
وَانَّهُ اسْتَهْبَيَهُ شَاهَهُ اسْتَهْشَ عَلَى الْوَجَهِ الَّذِي قَالَهُ وَبِالْمَعْنَى الْمُؤَدِّيَ
أَرَادَهُ اسْتَهْواهُ مَنْهُ الْمَانَهُ وَالْمُسْتَهْرَهُ وَالْمُهَنَّهُ وَالْمُلَوَّهُ
وَالْمُسْتَهَلَهُ لَأَجْلَهُ الْعَرَشَ بِلَهُ الْعَرَشَ وَجَلَّهُ مَحْوَلُونَ بِلَهَيَهُ قَدَّهُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِرَحْمَةِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
فَالْمُسْتَهْنَهُ الْأَمَامُ جَمِيعُ الْإِسْلَامِ أَبُو حَمَدِ دِيَّا بْنِ مُحَمَّدِ
الْمُنْكَدِرِ الْغَرَائِيِّ فَنَسَ الْمَهْرَ وَجَهُ وَتَوَرَضَ سَكَهُ الْمَهْرَسِ
الْمُبَدِّي الْمُبَيِّدُ الْعَفَالَهُ لَأَبِيرِدَهُ كَيِّ الْعَرْشِ الْمُجِيدِ وَالْمُبَطَّشِ
الْمُشَدِّدُ الْهَادِيِّ صَفَوَهُ الْعَبِيرُ إِلَى النَّهَيِّ الْمُوَشَّدُ وَالْمُسَلَّهُ
الْمُسَدِّدُ الْمُسَعُ عَلَيْهِمْ بَعْدَ ثَمَادَهُ الْمُؤَجِّبِينَ حَوْأَسَهُ عَنْقَابِهِمْ

ونذر اذن افم واجاهه لا يشرعن فجنته مخدود ولا يغرب عنه
 فذرنه فضاد في الامر ولا تحيي بقدرها ولا تناهى معلوما
 وانه عالم بجميع المعلومات محبط بالتجري من خوم الارض
 الى علو السموات ولا يغرب عن عالمه شفال دڑة في الارض ولا
 في السما بل يعلم و بيب اللهم السوداني المحرر: الصافي الليله
 انتما ويدرك حركة الارض في جواهروا ونعم السر واخوه ويطبع
 على عواجيس الفابرو وحركات المهاوا وخفقا بالسواريز يعلمون
 ازبي لم ينزل موصوفاته في ازل الا زلة لا يعلم متى دخلت بيادة
 بالحلوز والانتقام وانه تعالى مرید للثوابيات مد بر
 للحاديائين فلا تجري في الملك قليل ولاكثر صغير او تبرغرا او شرقي
 او ضر ايما او كفر عرقان او نكر فوزا او خسر باده او تفهان
 طاعة او عصيان كفرا او ايما رشق او حرمان الاعقابه وقد ره
 وحشه وشئته فما شakan وما لم يستلم لكن لا يخرج عن مستحبه
 لفته ظاهر ورذالتة خاطل بل هو المبدى المعبد الفعاز كما
 يزيد لا راد لامر و لا عقب لحكمه فلامه رب العبد عن عصبه
 الا بتفويته وعصبه وكفوة على طاعة الامينة معونة
 مطويان بينه والخلايق مهورون في قبفته وانه المفرد
 ملوا جمع الانس والجف والملائكة والسياطين على ان يحرکوا

ويهورون في قبفته وهو فوق المرش وقوف كلشي الى تجوم
 الترى وهو نوع ذلك قرير من محل موجود بل هو اقرب الى العيد
 من جبل الوريد وهو عالي كلشي شهير اذكى بائل قربه فرق الاما
 كما لا يتأثر ذات الايجيام وانه لا يخل في شيء ولا يحل فيه شيء
 تعالى ان يحوي مكان كأنه مقدس عن ان يحل زمان بل كان قبل
 ان يخلق الزمان والمكان وهو الان على ما عليه كان وانه يابن
 من خلقه بصفاته ليس زداته سواه ولا في سعاده داشه وانه شهد
 عن التقى والانتقام لانه المحوادث ولا تغيره العوارض بل ا
 ينزل ولا ينزل في نوع جلاه متزها عن الزوال وفي صفات
 كما له مستعنتها عن زاده الاستهلال وانه في ذاته معلوم الوجو
 بالعقل كما أنه يرى اذانات بالاصوات نعمه منه ولطفها بالابرا
 في دار الفزان وانما باالنعييم بالنظر الى وجهه الكرم العذر
 وانه في قادره لا يغير به قصور ولا عجز ولا فاخلع سنه
 ولا نوم ولا عارضه فنا ولا موت وانه ذو الملك و الملكون
 والعزه والجبرون له السلطان والقره والخلق والامر والسموا
 مطويان بينه والخلايق مهورون في قبفته وانه المفرد
 بالخلق والا خزان والموحد بالابعاد والابداع علن الخلق واعالم
 وتطور

ارادة

فِي الْعَالَمِ دُرُجَ أو بِسِكْنَوْهَا وَوَرَدَ اِرَادَةٌ وَسِتْبَةٌ مُجْزَوًا عَنْهُ وَانْ
قَائِمَهُ بِدَائِنَةٍ فِي حَلَمِ صَفَاتٍ لَمْ يَرَهُ كَذَلِكَ مُوسَوْفًا بِمَا مِرِدَ فِي اِنْزَلِهِ
مِنْ غَيْرِ تَقْدِيمٍ أَوْ تَأْخِيرٍ بَلْ وَقَعَتْ بِعِلْمٍ وَفَقَ عَلَيْهِ وَانْدَائِنَةٌ مِنْ غَيْرِ
تَبَلُّدٍ أَوْ تَغْرِيدٍ بِرَاهِسٍ كَلِبٍ تَرْتِيبِ اِفْكَارٍ أَوْ تَرْبِصٍ بِرَهْمَانٍ وَكَلِيلٍ
لَمْ يَشْغُلْهُ شَأْنٌ عَنْ شَأْنٍ اِنْجِمْجِجٍ اِنْجِمْجِجٍ وَانْتَفَاعِي سَمِيعٍ يَصِيرُ
بِسِعَ وَبِرِيٍّ كَلِبِرِيٍّ كَلِبِرِيٍّ كَلِبِرِيٍّ كَلِبِرِيٍّ كَلِبِرِيٍّ كَلِبِرِيٍّ
مَرْتَبٍ وَانْدَقٍ وَكَلِبِيٍّ سَمِعَهُ دَوَانَ نَأْ وَكَلِبِرِيٍّ دَوَانَ نَأْ وَكَلِبِرِيٍّ دَوَانَ نَأْ
وَانْ سَمِاعِيٍّ مِنْ قَمْرَدَقَةٍ وَكَلِبِيَانٍ وَبِسِعَهُ مِنْ غَيْرِ اِصْبَحَهُ وَكَلِ
اِذَانٍ كَلِبِيَانٍ بِغَيْرِ قَلَبٍ وَبِبِلَشٍ بِغَيْرِ جَارِهِ وَتَنْتَلُقٍ بِغَيْرِ آلِهِ
فَلَانْتَشِيهِ صَفَاتٍ اِلْطَّلُقَ كَلِبِرِيَّهُ دَوَانَهُ دَوَانَهُ دَوَانَهُ دَوَانَهُ دَوَانَهُ
مَلَكٍ وَانْتَفَاعِيٍّ مِنْكَلَمَ آمِرَنَاهُ وَاعْدَ مَتَوَعدَ بِكَلَامِ اِنْلَيْ قَنْهِمَ
قَائِمَ بِدَائِنَةٍ كَلِبِرِيَّهُ كَلَامِ اِلْطَّلُقَ وَلَيْسَ بِيَوْنَ مَحْدُثٌ مِنْ بَيْنَ
اِنْسِلَالِ هَفَوَا وَاصْطَكَانِ اِجْرَامٍ وَكَلِبِرِيَّهُ بِتَنْفِطُعٍ بِاِطْبَاقِ شَفَةٍ
وَتَخْرِيَّكَ لِسَانٍ وَانْ التَّؤْمِيَّهُ وَالْاِجْبَلِيَّهُ وَالْزَّنْزُورُ كَثِيرَ المَرْتَلَهُ
عَلَيْهِ سَلَهُ وَانْ القَرَانَ مَهْرَهُ وَبِالْاِسْنَهُ مَكْتُوبُ فِي الْمَعَايِهِ
تَعْفُرُ طَهُ في الْفَلَوْهُ وَانْهُ سَعَ دَلِلَ قَائِمَ فَدَعَ بِدَائِنَةٍ جَلَ جَلَلَهُ كَلِ
بِقَبِيلِ الْاِنْفَضَادِ وَالْفَرَاقِ بِالْاِسْكَارِ إِلَى الْعَلُوبِ وَالْاَوْرَاقِ وَانْ

بِرِيٍّ

عَرِيٍّ بِلِهِ السَّلَامُ وَعِيٍّ لِلَّاهُ اِنْتَفَاعِيٍّ مِنْ غَيْرِ صَوْنٍ وَكَلِبِرِيٍّ كَابِرِيٍّ
الْاِجْزَاءِ دَاتِ السَّعْرَ وَجَلَهُ مِنْ غَيْرِ جَوْهَرٍ وَكَلِبِرِيٍّ وَادَّا كَانَتْ لَهُ
هَذِهِ الصَّفَاتُ كَانَ جَيْعاً لِمَا كَانَ قَادِرًا مِنْ اِرْبَدِ اِسْبِيَّهَا بِصِيرَاتِكَلَمَابَا لِجَاهِ
وَالْقُدرَهُ وَالْعِلْمُ وَالْاِرَادَهُ وَالْسَّمْعُ وَالْمَهْرُ كَلِبِرِيَّهُ دَارَاتٍ
وَانْتَفَاعِيٍّ لَمَوْجُودٍ بِسَوَاهِ الْاَوْهُوَهُادَنَ بِفَعْلَهُ سَوْجَدَهُ
وَمَوْجُودٍ بِعِدَلَهُ عَلَى اِحْسَنِ الْوَجْوهِ وَاَكْلَهَا وَاَنْهَيَا وَاعْدَلَهَا
وَانْهُ حَكِيمٌ فِي اِفْعَالَهُ عَادَلٌ فِي اِقْضَيَتِهِ لَا يَقْسِمُهُ دَلِلَهُ بِعِدَلٍ
الْعِبَادُ اَذَّا اَعْبَدُ بِنَفْسِهِ مُنْتَهَى الظَّلَمِ بِتَصْرِفِهِ فِي مَلْكَهُ عَنْهُ وَكَلِ
بِسَوَاهِ الرَّظْلَمِ مِنْ اِنْتَفَاعِيٍّ وَنَفَاعِيٍّ فَاعْدَلٌ بِصَادَقِ لِفَتْرَهُ مَلَكَا
فَتَكَبُونَ نَفَرَهُ كَلِمَا فَكَلَمَهَا سَوَاهِهِ مِنْ جَنِّ اَوْ اَنْشَهُ اَوْ شَيْشَانَ او
مَلَكَهُ اوْ سَهَا اوْ رَضَهُ اوْ حَيْوانَهُ اوْ بَنَانَهُ اوْ جَوْهَرَهُ اوْ غَرْضَهُ او
مَدْرَسَهُ اوْ حَسْنَهُ مَادَدَنَ حَادَثَ اَخْتَرَهُ بِنَفْدَهُ بَعْدَ اَعْدَمَ اَخْفَرَهُ عَـا
وَانْتَهَاهُ اَنْتَهَاهُ بَعْدَ اَنْ تَمْبَلَنَ تَبَانَ مَذَكُورَهُ اَذَكَانَ فِي الْاَذَلِ
بِرَحْمَهُ دَادَلَهُ لِهِمْ بِكِنَنَ سَعَهُ عَنْهُهُ وَاحْدَثَ اِلْطَّلُقَ بَعْدَ اَظْهَارِ اِنْتَهَاهُ
وَتَحْتَهُ مَا سَبَقَ مِنْ اَمْهَادَتَهُ تَرْحَقَ فِي الْاَذَلِ مِنْ كَلَمَهُ لِلَاِنْتَهَاهِهِ
الْبَيْهُ وَحَاجَتَهُ وَانْهُ مُتَفَضَّلٌ بِالْاِلْطَّلُقَ وَالْاَخْتَرَاعَ وَالْتَّكَلُّفَ لَا عَنْ
وَجْهِهِ وَمُنْتَهَوِهِ بِالْاِنْعَامِ وَالْاَصْلَاحِ لَا عَنْ لَزْوَمِهِ اَنْفَدَلَ

والاعسان والنعمة والامتنان او كان قادر على ان يعي
 على عباده لخواص العذاب وبيتلهم بغير وبا الكلام والادمان
 ولو فعل ذلك لكان عذراً منه ولم يكن بفتحها ولا ظلاماً وان عز وجل
 رب عباده على الطاعات حكم الكرم والويم لا تخاف الاسئف
 وآللرزم لا يحيى عليه فعل ولا يتضور منه ظلم ولا يتغير لا احد
 على الحق وان حقته في الطاعات وجبي على الخلق بايجاد ذلك
 في السنة ابلياه عليهم السلام لا يجرد الفعل لكنه بهذه الحال
 فاظهر صدقهم بالمعجزات الطاهره فبلغوا امره ومنه وعلما
 ووعيهم فوجيز لهم المطلق فضل يقيم في جميع ماجا وآبيه

وبعد اب القبر ونحوه سوال منكر ونكير وهو شرح مبيان
 بحالان يقعدان الميت في قبره سريراً دارماً وحيداً فسلام
 عن التوجيه والرسالة وينقولان له من مريلك وما دينك ومن ثيتك
 وعاقفانا القبر وسوانها اول فتنته بعد الموت وان نؤمن بعد اب
 انصر وانه حق وحكمه وعدله على الحميد والروح على المؤمن به الله
 وبشارة : نعمن بالبر ان ذي الكفين والمسان وصنفته في انصر
 الله مثل طلاق السموات والأرض فنوزن بينة الاعمال تقدر ان تغزو بعد
 والطبع يومن مثاثيل الموت والخدر رحمة الله تاماً العدل ينظر
 صحائف الارحام في صورها حسنة في كفة النور تستغل بها الميزان
 على قدر درجة رحمتها عند الله يفضل الله تعالى فنطرح محاذيف ابيانه في ثباته
 هذه القلة فتفتق هنا البران بعد الله وان نؤمن بالضراء ونهوض
 مدد على من جهنم اعدى السيد وادق من الشعترى عليه اقسام
 الكافرين حكم الله تعالى فهو يهتم في انوار فتبثت عليه اندام المرء
 يفضل الله تعالى فتسافرون الى دار القبراس وان نؤمن بالمحض المرء
 خوض محمد صلى الله عليه وسلم يبشر من المؤمنون قبل دخول الجنة وعمر
 جهود العرواظ من شرب منه شربة لم يطأ بعد لها بذراً اعمدة منه
 شهراً شهد بياضاً من البن واصلاح القليل حوله ابار يرى عدها
 مثل خjom التهاونه ببيان ببيان من الكوشة نؤمن بالحسباب
 وتفارق الحلق فيه الى مناقش في الحساب وسامع فيه رايل زين يدخل

بعدها

الْجَنَّةَ بِقُرْصَابٍ وَاهْمَمْ لَهْدَرَ، وَيَسَالُ الْمَنَّا
مِنَ الْأَبْنَاءِ مَعَ تَبَرِّعَ الْمَالِ وَمِنَ الْكَفَا فِرَادَ،
لَكَنْ يَبْلُغُ أَنْ طَبِيبَ وَرَأْيَ الْمُتَدَعِّدِ الْمَنَّا وَيَسَالُ الْمُلْكَيْنَ مِنْ
كُلِّ الْعَوْلَ وَإِنْ لَذَّمْ بِأَصْرَى مَوْجَرَيْنَ مِنَ النَّا، بَدَ

لَنْ لَيَبْقَى فِي جَهَنَّمْ سُرْدَ

الْحَمْدُ لِلَّهِ تَعَالَى وَإِنْ نَوْرَ شَرَّا
شَرَّا، شَرَّا عَلَى، شَرَّا الشَّرِيدَانَ سَابِرَ الْمُوْهَنَّينَ هَنَّا
طَلَبُوا الَّذِي نَالُوا فَأَهْرَوْا رُفْعَتْ وَنَاهَتْ لَهُمْ رَبْ
وَيَهْبُوا وَمَادَّتْ رَهْمَ شَرِيمْ سَلَوْا وَمَا اُودِي لَهُمْ عَصَبْ
جَلَبُوا الَّذِي يَرْسَنِي وَمَا كَسَدَ وَحَمَدَ لَهُمْ شَرِيمْ وَمَا كَسَبُوا
غَضِبُوا وَمَا سَأَتْ لَهُمْ خَلَوْ سَرَوْ وَمَا هَنَّكَتْ لَهُمْ جَبَبْ
حَسَبْ لَهُمْ تَرْكَوْ فَاسْقَطُوا كَلْمَهْ صَدَقَتْ فَمَا كَذَبَوا
عَدَبْ بَهُمْ نَفَرَتْ فَمَا خَذَلُوا شَرَفُوا وَلَأَيْدِي نَوْالَهُمْ حَسَبْ

الْجَنَّةَ بِقُرْصَابٍ وَهُمُ الْمُغْزَيُونَ وَيَسَالُ الْمَنَّا مِنَ الْأَبْنَاءِ
مِنْ تَبَلِّغَ الرِّسَالَةَ وَمِنْ شَأْمَ الْكُفَارِ عَنْ تَكْنَى بِهِ الْمُرْسَلُونَ
وَيَسَالُ الْمُتَدَعِّدَ عَنْ الْمَسَنَةِ وَيَسَالُ الْمُسَابِقِينَ عَنِ الْأَعْوَالِ
وَلَنْ يَوْمَ بِأَخْرَاجِ الْمَوْهَدِ بَنْ مِنَ الْمَاءِ مِنْ بَعْدِ الْأَنْقَامِ عَقْنَ لَا
يَبْقَى فِي جَهَنَّمْ مَوْهَدْ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى، لِنَفْسِ بِشَفَاعَةِ الْأَبْنَاءِ
ثُمَّ الْعَلَامَ الْمُتَهَدِّدَ أَنْ سَابِرَ الْمُوْهَنَّ كَلْمَهْ حَسَبْ جَاهَهْ سَرَلَهْ
وَمِنْ بَقِيَ مِنَ الْمُوْهَنَّينَ وَلَمْ يَلْعَنْ لَهُ شَيْئَعَ اخْرَجَهُ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى
وَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ مَوْمَنْ بِلَنْ خَرَجَ مِنْهَا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ شَقَارَ دَرْفَنْ
إِبْيَانَ وَلَنْ يَقْتَدِرْ فَضْلُ الصَّحَابَةِ وَنَزَّلَهُمْ وَلَنْ أَفْضِلَ الصَّحَابَةِ بَعْدَ
بَعْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَتَبُوا الصَّدَقَةَ ثُمَّ كَمْ عَلَمَ عَلَمَانَ
ثُمَّ عَلَى رَضْوَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ يَخْسِنُ الظَّنُّ بِكُلِّ شَيْءٍ أَزْهَمَهُ وَشَنَعَ عَلَيْهِمْ
كَمَا أَنَّهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ وَمِنْ سُولَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَكَلَّ ذَلِكَ
مَا وَرَدَنَ بِهِ الْأَنَامُ وَتَهَرَّبَنَ لَهُ الْأَخْبَارُ فَنَّ اعْتَقَدَ جَمِيعَ دَلَكَ
بِسُوقَنَابِهِ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْحَقِّ وَعِصَابَةِ الْمَسَنَةِ وَفَارِقَ أَهْلِ الْعَلَالِ
وَالْبَيْنَ عَهْ فَقْتَسَالَ اللَّهُ تَعَالَى كَلَّ الْبَقِينَ وَالثَّبَاتَ فِي الدِّينِ
لَنَادَى كَافَّةَ الْمُسْلِمِينَ اللَّهُ أَكْرَمُ الْأَرْجَافِنَ وَصَلَّى اللَّهُ
عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَأَنَّا مَمْ
الْمُتَقْتَشِرُ وَرَسُولُ دَبِ الْعَالَمِينَ
وَعَلَى الدَّوْلَهِ حَمِيهِ إِيجَهَينَ
ثُمَّ ذَلِكَ مُحَمَّدُ اللَّهُ وَعَوْنَهُ
وَجَسَنْ تَنْوَفِنَهُ
وَحَسَنَا اللَّهَ
وَنَفَعَ الْوَكِيلَ

الا اله اسر المعبود فغلب على المعبود بالغلو كالمجنون والخلاق المراد منه
المخلوق كالنسمة ممعنون بالنسوج والنذر بما لا اول له وجوده و
ما لم يسبق بالعدم و لم يسبق بالغير القديم ذاته
و من مابين ما لا اول له وجوده و ما لا يسبق بالغير القديم ذاته
علي اليوم كالاب بالنسبة الي الابن التقدم
خمسة الاولى بالعدم تكررها الاصلب على المتأخر الثاني
بالمذات كلها اعد على الابن الثالث بالشدة كابيكر على غير
الرابع بالرتبة كالجنسنطي النوع المتأخر بالمكان كالامام على المأمور
لما كان من صفات الكمال بحسب اثناء الله تعالى وكلها
كان من النقايف بحسب سنته عنه تعالى اول مأمور
علي المكلف معرفة الله تعالى وليس لانا واحب لا فرق بينه وبينه سرقة الله راجبه حرام
المكلف على الادانة اشارة فسر كل منه من اول الفطرة قطعاً دستة عوامل يحيى
وهم الملائكة وادم وحوى ورسوله يكفل من اول الفطرة قطعاً عنهم المحرمة محرمة عنهم محرمة
و هم اولاد اد و قسم فيه نراع و ظاهر انهم يكفلون من اول الفطرة وهم الحال سرقة و حرام و محرمة
لهم العقل لا على انه حي قال اها الشدة المعاشرة نفع لا يجلها الشدة و محنون الا و هم
على المذات لا تعلم و تقدر و قال المعتزلة عدم اتساع العلم والقدرة عن المتعة لزوالها خارج
العقل لا يعلم بغير العقل و لا يقدر بغير القدرة و لا يتعذر بغير العقل و لا يحتمل
العقل لا يعلم بغير العقل و لا يقدر بغير القدرة و لا يتعذر بغير العقل و لا يحتمل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَالْمُنَّаَعِ
فَالشَّيْخِ الْإِمَامِ الْفَلَامِدِ عَلِيِّ الدِّينِ أَبِي عَمَدَةِ الْمُهَمَّدِ الْأَجْمَاعِيِّ
وَسَلَّمَ عَلَى صَاحِبِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيرِ وَالشَّرْعِ الْفَوْزِ وَعَلَى
الْوَصِيَّةِ وَالْمَاتِعَيْنِ لِهِمْ عَلَى الْهَدِيِّ وَالْتَّلَوُّهِ هُمَا
وَضَعَتْهُ عَلَى مَنْطُوقِهِ يَقُولُ لَكُمْ أَعْلَمُ الْكَلَامَ أَخْذَ أَمْرَتُ
الْمُسْرِ بِأَوْثَقِ زَمَانٍ وَسَمِيتُهُ دُرْجَ المَعَانِي فِي شَرْعِ بَيْلِ الْمَابِيِّ
وَاللهُ التَّوْفِيقُ وَهُوَ حَسِيبِي وَنَهْرُ الْوَكِيلِ
أَشَارَ الْمَنْصُوفُ فِي هَذَا الْبَيْتِ إِلَى رَضِيعِ مَنْطُوقِهِ فِي عِلْمِ اصْحَوْلِ
الْدِينِ وَهَذَا صَحْلُ الدِّينِ عَلِمٌ بِحَثْ ثَفِيدٍ عَنِ الْعَقَائِيدِ مِنْ خَيْثَشِ
صَحَّهَا وَدَادَهَا أَوْ لِمَنْ صَنَعَتْ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ وَهُوَ الشَّيْخُ
بَا صَحْلِ الدِّينِ عَمَرُ وَبْنُ عَبِيدٍ وَاصْلَاهُ ازْعَطَلَهُ مِنْ الْمَعْتَزَلَهِ
بِحَثٍ فِي هَذَا الْعِلْمِ عَنْ حَسَنَهِ اسْمُورٌ : اثْيَاتُ الْإِلَهِ الْمُحْقَقِ
الْعَامَةُ : النَّظَرُ إِلَيْهِ سَادِي الْحَلْمُ
الْمَرَايَهُ اثْيَاتُ النَّفَوسِ وَالْعَنْوَلُ :
الْمَفَارِقَهُ وَالْمَعَادُ

ذهب اهل السنة ان ابا عبيدة يوصي بانه شر وكذا بكتاب
ورد السمع في ذلك ما يجري حيث في الابوصي بانه شر ولا يمكن
ما يشاركه المخلوق في اطلاقه حقائقه تعالى مخالفة
لسايده الحقائق وله اهل الحقائق كما ان صفتة مخالفة لسايده
الحقائق خلائق الكتبة هذه المتكلمين المقدمة
عقال بن الحسان لا عرق اهل اللغة ذلك بل هو معنى الشر صاحب
هذا بحوزان يكون منقولا اصطلاحيا ولا فساد
فيه الا بالنسبة الى الاطلاق حيث قالوا الساروا توقيفية

الخلفية في الاسم على مذهب اصحابها ان الاسم عن المسنن والشمسية
واثباتهم ما غير اسم وهو الحق واثباتهم المسنن وغير الشمسية ورابعها
لا غيرها ولا غيرها وكان عن الحقائق من اسبابي قوله
محظى من العقل لا يكفي اختلفوا في هذه المسألة

أشارة المصنف دعوه الله في هذا البيت الى سلسلة بعض الصفات
السلسلية فنذكر سلسلة الجوهري والجمالية والكلية والجزئية
ويعود ذكر من لوارم المكتبات اذ هو على واعيب الوجود مستعدة فافهم

والدبر العالم يعواقب الامور والحق في الثابت وهو من اسمياته تعالى
والمندر به الموحد الذي يسمونه الفيلز الفيلز الخوارج جميع المكتبات
خواصه بقدرة الله تعالى واختباره
حيث ان الامان صفة شفاعة ترجى لعدائهم في حين وذر لهم
الاشارة ان الارادة والرضي سببان عليه فالمعنى باهتو المعنون له
والقبح بالمرشم وقالت العزلة بالعقل والمحالة والمسخ لما يقتضي
ذلك عدم دفعها لانها لغيرها
والآن ما هي اعلم ان الصفة والمرشم سبب من حبيث
اللغة وبينما تقارب من حيث الاصطلاح وذلكر الوضى باعتبار
الاتمام بالموصوف والصفة باعتبار قطع النظر عن الموصوف
واباخير ان مذهب اهل الحق متذمته هنا ان الصفة ليست صفة
عيشه ولا غيره ومذهب الحكماء عليه وذهب العزلة انها
غير
الصفات على فرضها جفاث ذات وهي قديمة بالاتفاق كالعلو الکلام
وحقائق الاقرار كالمطر اختلف في فرق وذهب المذهبية ايهانه
والنزاع عند التحقيق
يزول نافذته

ذهب

الله تعالى لا يشهد شئ من خلقه خلائق المنشية فانهم ماء در والله
حق ندنه دليل اهل السنة ليس كمثله شيء الرحمن
اسم مختصر باسمه لم يستعمل في غيره قد اطلق في قول
بني حنيفة على مسلمة الرحمن اليه امامه شاعرهم
ولات عبى الرزقي لازلت رحاناً المختصر المعرف
بالالف واللام دون غيره واما جواب الزمخشري بانه من
باب تفضيهم فغيره ... ثم

الله تعالى ليس من ابيه بل هو من ابيه عنده ادواته
كذلك يلزم از تكون حالاً في المواريثة الزمار هذه
الآن الستار ، قيل مقدار حركة الفلك الاعظم واخلى
العلاء فيه وهي بوجوهه وفيها عرض ...
لهد البيت سون
للرد على عدم النصارى وغيرهم في اثبات الزوجة والابن والبنات
في مرضها وعيوبها والآية كذا ... الولد يقال على الذكر والأنثى
حقيقة ، ويطلق على ولد الانس لكن منهم من يقول حقيقة ومنهم من يقول
مجازاً ...
في هذه ادلة النصارى والنسوية وعدها الاصنام وكأنوا الاصنام
الآيات

حد المظهر بغيره لا يقبل الفحصة وهذه الحجارة متحيز بغير
العنزة وما ...
القرآن كلام الله وانقراف اهل الارض عليه ان الله تعالى متكم انت اختلفوا
فذهب اهل الحق الى ان كلامه معنى قائم بذاته ليس بحرف ولا صورة
وذهب الماقون الى انه متكم بالمرء والصوت ثم اختلفوا فذهب هبته
المنابلة الى اذن نداء قافية ، ابته تعالى وذهب الباقي الى دفع الافتراض الى انها
حادثة ظاهرة بذلك الله تعالى الله عن كل ثبات وذهب المعتزلة الى
انها حادثة غير قافية بغير ذاته لـ ... روايا السندي عن الرسول
عن احمد روى الله عنه اذ سأله اصلح خلف من يسرى ... الحديث
وقال لا فتاد اصلح خلف من يقول القرآن مخلوق فقال سبحان الله
انها اعن صنم وتسألني عن كافر الله ... العزير ... وفي المثلث
ذكر بلا وصف للذمة ... وابن حماد مذهب المعتزل ان الله تعالى
ليبي في جهة ولا مكان وقالوا في قوله تعالى الرحمن على العرش استوی
ار استوی المراد منه استولى ...
على العرش من غير مثيل له ... ثم تداشتوى ليشترى
نانور كذلك وذهب الكراميه والبسمايه الى اثبات المنشية
واما المنشية فالمرء ... وتجهذا ...

لهم

الكتاب ثم أخذوا الكل على صورته
لا يضيق إلا إلى اسماء الانجذاب ولا يضيق إلا إلى اسماء الرضمة
هو المبلغ من صاحب أو العكس
أصله الأول وهو الحق بدليل الملاقة إلى الله تعالى دونه

ثوبت تزوير العالم حق واعادته كذلك للحق وذهب
الفلسفه وبعذري المعتزلة إلى إنكاره وذهب بعض أهل السنة
إلى اثباته بمعنى جميع ما تفرق لا يعني امامه المعدود
الموت قبل عدم الحياة ويصرخ لهما وهو عند الاطباء وقوف
العادية وقبل فنا الحرق الغريبة

ثبتو الحال التي المجازات
من التغريم لأهل الطاعة والتعذيب لأهل المخالفه وكل ذلك
يقتضيه وعد الله لاجبه على الله شيء غلباً على المعتزلة
يتناول في المحبة درجات وهي النادر كائنة هلا المحبة والنار
مخلوقات الان اولاً الخلاف هم الحق ولهم المحبة في الأرض
او في السماء مخلوقات
ثانية مذهب اهل السنة ان انه تعالى يتزوج ويتزوج

في دار الآخرة كما ثبت في الأحاديث الصحيحة ومذهب
آباء الله بدل الاعتقاد أنه تعالى لا يزوج ولا يتزوج ومذهب
المعتزلة انه يزوج بدرى قال بعض ملائكة في
السماء يا المعتزلة سألكن هل هذه وقعة العالم
في نسبة الثانية اليهم تسأله

ثبتو ان سائر انواع المعم
دانيا وآخر في حجب لفداء الله لحرارته بالنسبة الى الكفر العظيم
بل اقل
مذهب اهل السنة ان الاصح للعبد ليس بواجهه على الله تعالى
وذهب جاهير المعتزلة الى انه واجبه وذهب بسليمان الي
رجوب برعاية المصلحة لا وجوه الاصح
الكتب نصده بذكر كل رسول
وكل ملك في الذي يحتج به من الله اي بحسب الآيات ان بذلك
يختلف وعلمه لا يجب على الله شيء غلباً على المعتزلة
يتناول في المحبة درجات وهي النادر كائنة هلا المحبة والنار
المخلوقات الان اولاً الخلاف هم الحق ولهم المحبة في الأرض
او في السماء مخلوقات
ثانية مذهب اهل السنة ان انه تعالى يتزوج ويتزوج

الصغار يقال في الآباء مخصوصون وفي الأولى
 محفوظون وما طافت نسائنا أثراً ولا شئ، في
 ذلك ما مذهب أهل التحقيق أن الذكور يشرأ البيوت
 خلائق الأشعرى ثم القرطبي ومن الشرايط أيضاً الخبرية
 لأن الرقبة أثر الكفر وعدم الكذب للعدم الوعق بقوله
 وقع الاختلاف في وقوع شرعاً أو نوع شرعاً مومناً واسيةً وإن
 وها جرود وآباءٍ ينتمي إلى كل هذه الفئات فما ذكر
 جدهما اختلف في نبوة الإسكندر فقتل ليس بنبي بل ملك
 مومن عادل وهو الحق وقال مثالي فهونبي وأختلف في لعمان
 فقتلنبي وقيل لا يشهدونه وهي وهم الحق
 قال المشركون ملك الدنيا شرفاً وغريباً ومن أن سليمان عليه
 السلام وذالقدر ثنين وكافر أن تحت بصره والهر ودين كعنات
 الثاني لعنة حليم ولبي تملد لا لعيّ بي الثالث الإسكندر
 إثنان شرمي وهو صاحب الخضر دينياني وهو صاحب
 أرض سطوان و محل النزاع هو الأول و عيسى سوفياي
 سوري الذي خال من شفاعة ذو حيّار يشير إلى خروج الدجال
 ونحوه عليه و قتل عيسى عليه السلام وإن الإيمان بكل ذلك

لا ينبع بعدى شئ النبي فيه لختار العذر وتركه وعلمه
 ماخوذ من الأخبار أو الارتفاع خلاف الأدلة منها
 الأول ما ذكر في المقدمة في الأدلة
 إنما ذكر أن الله ما يهدى صلوا الله عليه وسلم غير الخليفة
 على الحقيقة قال عليه السلام أنا خير ولد آدم ولا خير
 فهو أفضل من خواص الملائكة خلائق المعرفة ومن الأوليات علاقاً
 لما ينسب للعرض الصوئية البشري على ثلاثة أقسام
 للأولى كاملاً مكتملاً وهم الآباء والأثابي كاملاً غير مكتملاً وهو
 الأولي والثالثة لا ولاد لهم من عدمهم وباقيهم في كل
 وحيده التي يحيى لها العبرة والثانية مكتوبة وهي وحيده
 ناسخة غير مفسوحة وحيده وهي العبرة والثالثة
 ثانية يحيى لها المراجحة رحابي وحسابي وكلها هن
 ثالثة خلائق المقربة ذكر ذلك تفصيلاً المذاهب المركبة في المسألة
 خمسة اثباتها واثباتها اثبات الحسابي فنها اثبات
 الروحاني فنها الوقت واثباتها فنها العبرة
 الموصي به ضد الطاغية والآباء مخصوصون
 من الكبار والصغار بهم أبو سهول وأفلان العترة فنها من سهول

الرسول

وأجب غالب ما ورد في القرآن ذكر عيسى عليه كونه
نسمة إلى الله في المحكمة في ذلك ۖ إله المحكمة في ذلك أبatar
ما دعنه التصاريف من النسمة التي لا يذهب
بها شيء ۖ قالوا يا أبا جحش أهل الصراط المذهب الحق
أشهاد كل ربات الأولياء خلا فـ المعنترة والظاهرية مطلقاً
والاستاذ ابو اسحق الاسفرايني عند الحمد لله قد علم على عمر
رضي الله عنه شعراً نقاله ما سمعته فقال سهوب قال ابن من قال
قاد من ابي القبيله قال من حرة النار قاد اين تسكن قال ذات لطفي
قلا اذ شفناك اذ انت انتا زمان ركن اركان

فَلَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِ مِنْ أَيْ كُلَّ وَاحِدٍ مِّنَ الْأَوْلَىٰ لَيْسَ
أَعْلَمُ بِرَبِّهِ مِنَ النَّبِيِّ وَلَا مِنَ الرَّسُولِ فِي زَمَانٍ مِّنْهُ إِلَّا زَمْنَهُ الَّذِي تَابَعَهُ
وَالتابعُ لَا يُفْضِلُ بَدْوَهُ التَّابُوعَ وَالْكَانُ عَكْسُ الْأَمْرِ وَهُوَ مُحَكَّمٌ
وَالْمُتَبَرِّقُ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالرَّسُولِ إِلَيْهِ لَا يَكُونُ النَّبِيُّ هُوَ الْمُبَحَّثُ لِتَبْلِغَ
مَا دُعِيَ إِلَيْهِ مُطْلَقاً وَالرَّسُولُ مَا أُرْسَلَ إِلَيْهِ النَّاسُ بِتَقْوِيلِ كُتُبِهِ
بِوَاسْطَةِ جِبْرِيلٍ عَنْ رَبِّهِ فَلَمْ يَكُنْ هُمْ عَوْمَ وَخَصُوصَ مُطْلَقاً إِلَيْهِ كُلُّ رَسُولٍ
شَيْءٌ مِّنْهُمْ يَكُونُ وَلَهُ أَعْلَمُ بِالصَّوْبَابِ

四

ابو بكر رضي الله عنه وهو الخليفة بعد المحقق وشاعرها
حذف كل دعوه اصل سلطان في موضعها وبيان
بعد وصيانتهم على خلاف اهل السنة وبين اهل السنة اخلاق
في عثمان وعليه والمحققان قد حكموا بجوزان يقال بالخلفية
رسول الله بلا خلافة واما ياذلية الله لغيبة مذهب عثمان
والخوارج وعمر ابي بكر رضي الله عنه وانه كان ينكر عزه ذكر
والاصبع هذه انتها من اصحاب خليل بن ابي ربيعة عصرها
اختلف في التفضيل بين عائشة وفاطمة عليها زاده ثالثها
وهي الاسم التوقف
الحادي عشر في ابيات مذهب اهل السنة انه لا يجوز لعن
الظالم الفاسد وذهب الى العوارض وقاله بعض اصحابي في
الاعيان بجوز لعن معينا بل في درجهه هذه الاعيان
يسري على ان مرتك الكبيرة فعل يكفر اما امنه مذهب اهل السنة
لا يكفر ومذهب الخوارج يكفر ومذهب المعتزلة منزلة بين
المفترضين وبيان المفاسد والاعتراض على ابيات

ومنه يذهب المخوارج انه اذا تم تخرج بذلك من الايمان
ولا يدخل في الكفر الاختزال الانقطاع عنه
ففيما بين يومي الجمعة والسبت
بالكفر كفر
صريح بالاعتقاد اختلف في التكفل بالكم من عذاب
الاعتقاد ولا الاراء فقيل يكتفو بذلك وقيل لا فلو كان عز الاراء
فلا كفر اتفاقاً
ما يشير الي ان السكتة اذا اتت نفذ بكل الكفر فكل
المحالة لا يحكم بکفره ولا اثباته
استناداً لهذا الحديث على قاعدة تجنب
الاولي ان الله تعالى هل يحيي المعدوم او لا يذهب الحقيقة
ومذهب المعتزلة الاولى الثانية ان المعدوم هل هو شيء
او في ذهنه اهل السنة الثاني وفي مذهب المعتزلة الاولى
وهي اهل السنة انتفاء ذهنه
مذهب اهل السنة ان التكفين عن المكون اي السبب غير المسند
وبهذا يذهب المعتزلة انه ماضي واحد

ذلك الاعتقاد غير معتبر
خلال ظاهرية السادة المحنية
التقليد
هذه قبول قوله الغير بلا دليل واعتذر لمن يرى في ذلك خطأ
لأنه لا يتأتى بالاعتراض على ذلك بخلاف
البلوغ والعقل بعد خلاف المعنولة والمحنة
ذلك العبرة وحد العلم معروفة المعترض على اصراره وعده المجهول
معروفة المعلوم على خلاف ما هو به وما يهان شخص حال
يتساءل ، ولذلك فالسؤال ايمان الكاذب ارأي موضعه
من غير مقبول وتبوية المعاوصي في تلك الحالة مقبول لصحوة
ذلك تك تك في الفرق تلك اسهاماً لا يهان
الإله تعالى تصدّق الشيء كلاماً علم بمحبته من الضرورة
ونما اعماز خداه فحسبه ملائكة العرش والسماء
افتلك العلائق أن القهقح وهي العبادات هرثة دخلت في شرم
الإيمان أو لا يذهب الشاعر صريحاً عنه انها دخلت منه وهو
الحقيقة أنها لا تدخل ، التزاع في المسألة لفتنها
والتشكي كثيرة وإن كانت ملائكة العرش
مذهب أهل السنة أن مرتكب الكبيرة لا يغفر ولا يكون مرتدًا
ومن ذهب

الإيمان به

وزن الاعمار ونصب الصراط هن واجب الإيمان به
المترفة وسط الشيء وفي اصطلاح المحدثين ماليه اليه
غاية السته من الكلام

مذهب أهل السنة ان شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم
لهم الكبار حق بحسب الإيمان بما فلأفالله ترفة
سونه وكافه والكافر في النار بحاجاً وموسى على شهرين طابع
وحاصر والطابع في الجنة بحاجاً والماتي على شهرين نابه ذئب
والثانية في الجنة أحلاطاً وغير الثانية في مشيئة الله لا يحيى بعد

مذهب أهل السنة الإيمان بتأنيث الله عائدة دواه عليه الكلام
الدعا ينفع مما نزله وما لم ينزله حديث خلاف المحتار

مراد المصطفى اثبات حدوث العالى وهو الحق الذي عليه أقول للغير
خلاف المحتار واثبات حدوث طينة العالى فهو القصوى لبيه
له المراد في البيت بالدنيا العالى وحد العالى كل موجود
سوى الله

الموجود

من ذهب أهل السنة ثبوت المجزء الذي لا يخرج خلاف
للفلاسفة والمراد به سخراً لا يقبل التسعة لا بالفك ولا بالقطع
ولا بالفرض لا بالوهم

مذهب أهل السنة أن المحرام من
الرزق خلاف المعتزلة

هذه المفاسد مبني على الرزق
هل من شرطه أن يكون مملوكاً لا
يشرعا في از سوال
منكر ونكير عن بحسب الإيمان به اجمع عليه أهل السنة حنفاء
المحمية وبعض المعتزلة

عدا بغير حق بحسب الإيمان به
خلاف المعتزلة لكن الفعال بالذكر والشروع بالفتح للنبي

محاسبة الناس كلهم بعد الموت كائن لابن لا ينكر إلا ما ذكر يوم
القيمة لكن المخلاف بين أهل الإسلام في حشر الأرواح والأختيارات

الحساب وأعطى المكتب بالبيت والبيار وورا الظاهر بحسب
الإيمان

مذهب أهل المذاهب والذئاب والذئاب خلائق المذاهب
مذهب أهل السنة وآل الجنة والنار وكذا أهل هذه المذاهب
لهما لفظاً مخلافاً للحقيقة فهذا المذهب أهل السنة
أهله في دار استفهام مذهب أهل السنة أو صاحبه
الكبيرة لا يولد في النار خلافاً للمعترفة والخوارج
المؤمن به نظها له بـ **شکل** **ك** **ن** **م** **ل** **و** **د** **ت** **ي** **ز** **و** **س**
نفي الشرك والنظر إلى المخلوق وهو الكلام المبني على الموروث على
سييل القصد والبداع هو الغريب في صورته والشكل هو
الصريح والمعنى عند الله كافرة في النفس تبكي عندها الاشياء من غير
استعماله يعنيه **و** **أ** **ر** **و** **ح** **ك** **ل** **ل** **أ** **ر** **و** **ح**
عمر **ك** **ل** **ل** **أ** **ر** **و** **ح** **ك** **ل** **ل** **أ** **ر** **و** **ح** **ك** **ل** **ل** **أ** **ر** **و** **ح**
الحقيقة القافية به وهي البصيرة والمعجزة البشارة والروح
بنفس الرأفة الرأفة والروح بالضم فهو حرف نون في المسرىان في
البدلة كسر يان ما الوردة في الوردة والزلاط وهو المآلة العبة الصناعي
الذي لا يغالطه شيء **ك** **ل** **ل** **أ** **ر** **و** **ح** **ك** **ل** **ل** **أ** **ر** **و** **ح**
الغوص في الشرف والاعتقاد حزم بالقوله ورد عليه

1

عَلِيٌّ بْنُ الْمُكْرَبِ أَبُو الْمُؤْمِنِ أَبْنَى مَدِيلَةَ الْأَصْفَهَانِ
عَلِيٌّ رَسُولُهُ أَبْنَى شَهْرَ صَلَوةِ سَلَامٍ عَلَى سَيِّدِنَا وَآلهِ وَسَلَّمَ كَوْنِيْكَ دَرِسُوك
الْمَسْيَ الْأَجْمَعِيْ خَاتَمُ الصَّفَرِ وَهَذِلُ الْهَوَى وَالْأَصْحَابِ وَالْأَزْوَاجِ وَذَرَتْهُ كَاعْلَمَيْهِ
دَسْلَكَ وَبَارِكَتْهُ وَرَأَتْهُ شَفَاعَةً لِأَهْلِهِ وَعَلَى أَهْلِهِ الْمُجْعَلِ الْمُعَالِمِ الْمُكَشَّدِ كَعَدَ كَه
الْمَجْعَسِ عَلَى كَانْجَرِ وَاهْمَزِ الدَّوَارِ بَهْدَهِ وَأَبْقَسَهُ عَلَى التَّوْحِيدِ وَلَمْ يَدْعُ طَالِهِ بَدَكَ
وَلَمْ يَعْلَمْ الْمُهَاجِرَةَ وَلَمْ يَأْتِ تَهْدِيَةَ

الله يحيى بن عبد الله بن محبون

الله ربنا و ملائكته عاصي

• C. L. Smith: 5/20/19